

الزواج والطلاق في صدر الإسلام

دراسة تاريخية في الأبعاد الاجتماعية
والاقتصادية والسياسية
" الحجاز نموذجاً "

أطروحة تقدم بها

يوسف سليمان جبر الطراونة

إلى مجلس كلية الآداب في جامعة الموصل

وهي جزء من متطلبات شهادة الدكتوراه فلسفة

في التاريخ الإسلامي

بإشراف

الأستاذ الدكتور

هاشم يحيى الملاح

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ : ﴿ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ
نَّشَاءُ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ﴾

صَلَّى
الْعَظِيمِ

سورة يوسف : آية (٧٦)

المختصرات والرموز

الرموز الواردة في الرسالة ودلالاتها .

- م : مجلد
- ص : صفحة
- ج : جزء
- ق : قسم
- ب . ت : بلا تاريخ
- ط : طبعة
- ت : توفي
- ع : عدد
- هـ : تاريخ هجري
- م : تاريخ ميلادي
- د . م : دون مكان النشر

الإهداء...

إلى من مرعاني منذ بداية الطريق

إلى الأخ الوفي المبدع

الأستاذ الدكتور جمان ياسين

وإلى زوجتي أم سائد العزيزة وأبنائي

سلام وسائد وأسما وسام

أهدي عملي المتواضع



شكر وتقدير

وقد خرجت هذه الأطروحة بشكائها النهائي أتقدم بالشكر الجزيل والعرفان للمشرف الفاضل الأستاذ الدكتور هاشم يحيى الملاح والذي عرفت فيه نُبْل الخلق وحسن التواضع ، فكان دوماً الأخ والإنسان ، فقد أشعرتني بالمحبة والود طوال فترة إعداد الرسالة ، كما أشكر الأستاذ الدكتور نجمان ياسين الذي اختار موضوع رسالتي هذه ولأمدني بالكثير من الملاحظات العلمية وفتح مكتبته الخاصة أمامي ، حيث كان مشرفي في مرحلة السنة الأولى من دراستي ، كما أشكر أساتذتي في قسم التاريخ في جامعة الموصل ، وإلى زملائي طلبة الدراسات العليا في القسم لما قدموه لي من حفاوة وتكريم طوال فترة الدراسة . وشكر خاص للسيد مؤيد حسين مجيد الذي قام بطباعة الرسالة وقدم كل أشكال العون والمساعدة . أما زوجتي وفلذات كبدي أبنائي الذي تقاسموا معي لقمة العيش وتحملوا الكثير من المتاعب فلهم مني كل المحبة والود والعرفان .

وجزاكم الله جميعاً خير الجزاء .

فهرست المحتويات

الموضوع	الصفحة
المقدمة وتحليل المصادر	١ — ١٤
التمهيد	١٥ — ٣٥
الفصل الأول : أشكال النكاح والعلاقات الجنسية عند عرب قبل الإسلام وموقف الإسلام منه	٣٦ — ٧٧
أ — أشكال النكاح عند عرب قبل الإسلام وموقف الإسلام منه :	٣٧ — ٥٥
١ — نكاح الضيزن	٣٨ — ٤٠
٢ — نكاح الإستبضاع	٤١
٣ — نكاح المسيبات والمخطوفات	٤١ — ٤٧
٤ — نكاح الشغار	٤٨
٥ — نكاح الإغتراب	٤٨
٦ — نكاح المخادنة	٤٩ — ٥٠
٧ — المضامدة	٥٠ — ٥١
٨ — الزنا	٥١
٩ — البيغاء	٥١ — ٥٢
١٠ — نكاح المتعة أو الزواج الموقت	٥٣
١١ — نكاح البعولة	٥٣ — ٥٥
ب — موقف الإسلام من نكاح العرب قبل الإسلام	٥٦ — ٦٧
ج — المحرمات من النساء في الجاهلية والإسلام :	٦٨ — ٧٧
١ — النساء المحرمات تحريماً مؤبداً	٦٩ — ٧٤
٢ — المحرمات تحريماً مؤقتاً	٧٤ — ٧٧
الفصل الثاني : الخطبة والزواج في الإسلام	٧٨ — ١٢٠
١ — الخطبة والعقد عند عرب قبل الإسلام	٧٩ — ٨١
٢ — الخطبة في الإسلام	٨٢ — ٨٥

٨٨ — ٨٦	٣ — الوساطة في الخطبة
٩٤ — ٨٩	٤ — المهر والصدّاق في الإسلام
٩٦ — ٩٥	٥ — الكفاءة في الزواج
١٠٠ — ٩٧	٦ — معيار الكفاءة في الإسلام
١٠٣ — ١٠١	٧ — الصفات المرغوبة في الزوجة
١٠٨ — ١٠٤	٨ — حرية المرأة في اختيار الزوج
١١٠ — ١٠٩	٩ — حفلة الزواج في الإسلام
١١٤ — ١١١	١٠ — زواج الأباعد
١١٨ — ١١٥	١١ — حقوق وواجبات الزوجين
١٢٠ — ١١٩	١٢ — وصايا للزوجات
١٦٤ — ١٢١	الفصل الثالث : نظام تعدد الزوجات وزواج النبي ﷺ وكبار الصحابة رضي الله عنهم
١٢٤ — ١٢٢	١ — تعدد الزوجات فترة قبل الإسلام
١٢٦ — ١٢٥	٢ — تعدد الزوجات فترة صدر الإسلام
١٣٠ — ١٢٧	٣ — ضرورت تعدد الزوجات في الإسلام
١٤٦ — ١٣١	٤ — زواج النبي ﷺ
١٣٤ — ١٣١	٤ — ١ حكمة تعدد زوجات النبي ﷺ
١٣٥ — ١٣٤	٤ — ٢ زواج النبي ﷺ من خديجة بنت خويلد
١٣٦	٤ — ٣ زواج النبي ﷺ من سودة بنت زمعة من بني عبد شمس
١٣٨ — ١٣٦	٤ — ٤ زواج النبي ﷺ من عائشة بنت أبي بكر
١٣٨	٤ — ٥ زواج النبي ﷺ من حفصة بنت عمر
١٣٩	٤ — ٦ زواج النبي ﷺ من هند بنت أبي أمية المخزومي (أم سلمة)
١٤٠	٤ — ٧ زواج النبي ﷺ من رمة بنت أبي سفيان
١٤٢ — ١٤٠	٤ — ٨ زواج النبي ﷺ من زينب بنت جحش
١٤٢	٤ — ٩ زواج النبي ﷺ من جويرة بنت الحارث
١٤٣	٤ — ١٠ زواج النبي ﷺ من صفية بنت حيي بن أخطب
١٤٣	٤ — ١١ زواج النبي ﷺ من ميمونة بنت الحارث الهلالية
١٤٤	٤ — ١٢ زواج النبي ﷺ من ريحانة بنت زيد

١٤٤ — ١٤٦	٤ — ١٣ زواج النبي ﷺ من زينب بنت خزيمة
١٤٧ — ١٥٥	٥ — زواج كبار الصحابة (أبو بكر ، عمر ، عثمان ، علي ، معاوية ، عبد الله بن جعفر ، .. الخ) .
١٥٦ — ١٦٤	٦ — النساء المردفات — المخمسات — ذوات الأربع فحول — المتلثات
١٦٥ — ١٩٥	الفصل الرابع : الموالي والعبيد عند العرب وزواجهم
١٦٦ — ١٦٨	أولاً — لمحة عن أوضاع الموالي عند عرب قبل الإسلام
١٦٩ — ١٧١	ثانياً — الموالي في فترة صدر الإسلام
١٧٢ — ١٧٥	ثالثاً — الرق وموقف الإسلام منه :
١٧٣	أ — العتق بأمر الشرع
١٧٣	ب — العتق بإرادة السيد
١٧٤ — ١٧٥	ج — العتق بأمر الحاكم
١٧٦ — ١٩٢	رابعاً — زواج الموالي والعبيد في صدر الإسلام
١٩٣ — ١٩٥	خامساً — الزواج من الكتائب
١٩٦ — ٢٣٤	الفصل الخامس : الطلاق والفراق في الإسلام
١٩٧ — ١٩٩	أولاً : ١ — مفهوم الطلاق ، لغةً واصطلاحاً
١٩٧	٢ — أركان الطلاق
١٩٧ — ١٩٩	٣ — دليل مشروعية الطلاق
٢٠٠ — ٢٠٣	ثانياً : أنواع طلاق عرب قبل الإسلام
٢٠٠ — ٢٠١	١ — الطلاق
٢٠١ — ٢٠٢	٢ — الخلع
٢٠٢	٣ — الظهار
٢٠٢	٤ — الإيلاء
٢٠٣	٥ — العضل
٢٠٤ — ٢٠٧	ثالثاً : دوافع الطلاق عند عرب قبل الإسلام:
٢٠٨ — ٢٠٩	رابعاً : تنظيم الإسلام للطلاق وأشكال الفراق
٢١٠ — ٢١١	خامساً : أنواع الطلاق في الإسلام :
٢١٠	١ — الطلاق السني

٢١٠	٢ - الطلاق البدعي :
٢١١ - ٢١٠	- الطلاق البائن ببينونة صغرى
٢١١	- الطلاق البائن ببينونة كبرى
٢١٤ - ٢١٢	سادساً : حكمة جعل الطلاق بيد الرجل
٢٢٣ - ٢١٥	سابعاً : البعد التطبيقي الإسلامي للحد من الطلاق
٢٣٠ - ٢٢٤	ثامناً : موقف الإسلام من أشكال الفراق الأخرى
٢٢٥ - ٢٢٤	١ - الخلع
٢٢٧ - ٢٢٦	٢ - الظهار
٢٢٧	٣ - الإيلاء
٢٢٩ - ٢٢٨	٤ - اللعان
٢٣٠ - ٢٢٩	٥ - العضل
٢٣٤ - ٢٣١	تاسعاً : العدة في الإسلام
٢٣٤ - ٢٣١	- أنواع العدة في الإسلام :
٢٣٢	أ - عدة القروء
٢٣٣	ب - العدة بالأشهر
٢٣٤ - ٢٣٣	ج - عدة ذوات الحمل
٢٥٠ - ٢٣٥	قائمة المصادر والمراجع
٢٣٦ - ٢٣٥	النتائج
A - C	ملخص الرسالة باللغة الإنكليزية

المقدمة

وتحليل المصادر

المقدمة وتحليل المصادر

حظيت الدراسات الاجتماعية والاقتصادية باهتمام بعض المحدثين وذلك بقصد إظهار حالة المجتمع العربي الإسلامي في فترة التكوين والنشأة فيما يسمى بفترة صدر الإسلام خلال القرن الأول الهجري . إذ لا يمكن فهم تاريخ الدولة العربية الإسلامية دون فهم الجوانب الاجتماعية والاقتصادية لأنها توضعنا أمام تنظيمات الإسلام وقدرته على استيعاب مناحي الحياة كافة ، كما أن هذا الاتجاه بدراسة الجوانب الاجتماعية والاقتصادية يجعلنا لا نقع في قبضة الدراسات السياسية الكثيرة التي سعت بشكل مباشر وغير مباشر بقصد وغير قصد إلى إظهار التاريخ العربي الإسلامي وكأنه سلسلة من الصراعات والحروب ، لذا فقد وجد بعض الباحثين المحدثين صعوبة في الخروج عن المألوف في هذا المجال فضلاً عن ندرة المعلومات وتبعثرها في المواضيع الاجتماعية والاقتصادية بسبب عدم إفراد بعض مؤرخينا القدامى جوانب منفصلة عن الأوضاع الاجتماعية والاقتصادية .

لقد أقدمت على دراسة هذا الموضوع الموسوم " الزواج والطلاق في صدر الإسلام " دراسة تاريخية في الأبعاد الاجتماعية والاقتصادية والسياسية ، وجعلت موطن الدراسة " منطقة الحجاز " لأنها أرض النشأة الأولى لقيام الإسلام وموطن الدعوة ، فقد كان الحجاز بؤرة الإسلام الأولى والتي منها انطلقت الدعوة ليكون الصورة الناصعة الشاملة لحياة بني البشر .

إن الزواج حجر الأساس في حفظ الجنس البشري من الإنقراض وفيه استمرارية الحياة وفيه يكون الود والمحبة والسكينة لقوله ﷺ: **﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾** .

والزواج يحقق فكرة استمرار الفرد ضمن المجتمع والأمة .

جاءت الدراسة في خمسة فصول ودراسة تمهيدية ، تناولت في الدراسة التمهيديّة مفهوم الزواج والنكاح، والمقاصد من الزواج ، وموقف الإسلام في الحث على الزواج . أما الفصل الأول : فقد تناولت فيه أنماط النكاح عند عرب قبل الإسلام وموقف الإسلام منها لنخلص إلى أن الإسلام أبطل كافة الأنماط غير الشرعية التي كانت سائدة

فأبطل نكاح الضيزن أو المقت ونكاح الاستبضاع ، كما نهى عن نكاح الشغار والمتعة والرهط ، ولم يبق منها إلا النكاح الإعتيادي ذلك النمط الذي مازال دارجاً حتى الآن .
أما الفصل الثاني : فتناولت الدراسة فيه الخطبة واجراءاتها ونصيحها في الإسلام ، والصداق والمهور في الإسلام وموقف الإسلام منها ، كما استعرضت الصفات المرغوبة في اختيار الزوجة والكفاءة ومعييرها في الإسلام ، كما تناولت الدراسة في هذا الفصل الزواج الخارجي أو ما يسمى زواج الأبعاد والزواج اللحمي أو الزواج داخل العشيرة لنصل إلى نتيجة أن العرب كانوا يفضلون الزواج الخارجي على الزواج الداخلي وذلك رغبة في الحصول على أبناء أصحاء ونجباء .

وفي الفصل الثالث : تناولت الدراسة تعدد الزوجات في الإسلام ودراسة زواج النبي ﷺ والغاية والمقصد من كل زواج للنبي ﷺ بهدف التقرب إلى بعض القبائل والشخصيات المؤثرة أو لأبعاد إنسانية أو تشريعية ، كما تناولت الدراسة أيضاً زواج كبار الصحابة والتعدد عندهم . وأفردت جزء من الفصل للنساء المردفات في الجاهلية والإسلام اللواتي تزوجن بأكثر من زوج ، وأوضحت المعاني والدلالات في ذلك .
أما الفصل الرابع : فكان مقصوراً على زواج الموالي والعبيد في فترة صدر الإسلام ، ذلك الزواج الذي اندرج في نطاقين أو اتجاهين ، اتجاه قبلي يرفض ذلك الزواج واتجاه إسلامي يحث عليه منطلقاً من مبدأ المساواة بين الموالي والمسلمين العرب .

وكان الفصل الأخير : مخصصاً عن الطلاق والحكمة من جعله بيد الرجل ، وأنواع الطلاق السني والطلاق البدعي ، وموقف الإسلام من أنواع الطلاق التي كان يمارسها العرب قبل الإسلام مثل الظهار ، والخلع ، والإيلاء ، وكيف وضع الإسلام حلولاً لذلك ، كما درست العدة في الإسلام بأنواعها وهي عدة الحمل ، وعدة الحيض، وعدة الوفاة . وقد اعتمدت في كل ما سبق على ما توفر من المصادر الأولية والدراسات الحديثة التي تدرس الموضوع بشكل مباشر أو غير مباشر .

إننا ندرك أن الغالب على الدراسات التاريخية المتخصصة بالسيرة النبوية والخلافة الراشدة الإهتمام بالجوانب السياسية والعقيدة الدينية ومواضع أخرى إلى عهد قريب إلى أن بروز توجه لدراسة الجوانب الاجتماعية والإقتصادية وظهرت الحاجة إليها يوماً بعد يوم باعتبار هذه الجوانب متصلة بالجانب السياسي والجوانب الأخرى ، وإلى جانب

هذا فإن دراسة التاريخ الاجتماعي والإقتصادي تؤكد على جانب التواصل الحضاري في تاريخ الأمة بحيث يتفاعل ما هو اجتماعي واقتصادي مع ما هو سياسي وفكري وفق علاقة تركز على تكامل جوانب الحياة والمعرفة التاريخية .

وندرک أن دراسة المواضيع الاجتماعية والإقتصادية في القرن الأول الهجري ذات فائدة نافعة وذلك لأن هذا القرن قد تم فيه تشكيل وتكوين الأمة الإسلامية ، كما أن دراسة الجوانب الاجتماعية والإقتصادية يسلط الضوء على حياة الناس وأسلوب حياتهم المعيشي وتقدم لنا صورة حية على ماساد هذا المجتمع من عادات وتقاليد وقيم . إن دراسة الجوانب الاجتماعية والإقتصادية في فترة صدر الإسلام ، تقضي التوسع في مصادر البحث والدراسة لتشمل المؤلفات التاريخية وكتب الطبقات والتراجم والأنساب وكتب علوم الدين (الفقه ، والتفسير ، والحديث ، والسنن) وكذلك المؤلفات الأدبية واللغوية ومع أن كل صنف من هذه المؤلفات له اهتماماته ، إلا أنها جميعاً تناولت الموضوع من هذا الجانب أو ذاك ، لذا فقد أفاد البحث من مختلف المصادر وإن اختلف مقدار الإفادة بين مصدر وآخر .

أما أهم المصادر التي اعتمدت عليها الدراسة فكانت المؤلفات والمصنفات التاريخية ومن أهمها :

أولاً : كتب التاريخ :

— كتاب تاريخ المدينة المنورة ^(١) لمؤلفه عمر بن شبة (ت ٢٦٢ هـ) : حيث يقع الكتاب في أربعة أجزاء وقام بتحقيقه فهم شلتوت ، ويضم الكتاب عدة أقسام وهي :

أ — القسم الأول : يؤرخ فيه لحياة النبي ﷺ في المدينة منذ هجرته وحتى وفاته .

ب — القسم الثاني : يؤرخ فيه لخلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه (١٣ — ٢٣ هـ) حتى مقتله على يد أبي لؤلؤة المجوسي .

ج — القسم الثالث : يؤرخ فيه لخلافة عثمان بن عفان رضي الله عنه (٢٣ — ٣٥ هـ) .

(١) ابن شبة ، عمر ، تاريخ المدينة المنورة ، تحقيق : فهم محمد شلتوت (دار الأصفهاني للطباعة ، جدة ١٩٨٢) .

ويعد عمر بن شبة مؤرخ المدينة ، فقد احتل مكانة علمية رفيعة ، أشاد به من جاء بعده من المؤرخين واعتبروه ثقة في كل ما يروي فهو يمثل حلقة اتصال بين مدرسة السير والمغازي في المدينة والمدرسة والإخبارية في العراق ، وقد أفادت الدراسة منه في العديد من المواضيع ومنها موضوع الظهار وموقف الإسلام منه، واللعان وكيف كان يتم اللعان ، كما ورد في تاريخ المدينة موقف النبي ﷺ من اللعان وتأكيد تحريم عمر لنكاح المتعة ، كما انفرد ابن شبة في بعض أسماء من استمتع قبل تحريم المتعة فذكر منهم أربعة أشخاص وهم : عمرو بن حريث ، سلمة بن أمية بن خلف ، وسعد بن أبي سعد بن أبي طلحة ، وعبد الله بن أبي عوف بن هبيرة ، كما انفرد عمر بن شبة في نهى عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن بيع أمهات الأولاد ، إضافة إلى ورود إشارات كثيرة حول الجوانب الاجتماعية والاقتصادية في المدينة .

— كتاب تاريخ الرسل والملوك لمؤلفه الطبري (ت ٣١٠ هـ) : نجد في كتاب تاريخ الرسل والملوك ، طرقاً متعددة للروايات ، وكانت إفادة الباحث منه على وجه الخصوص فيما كتبه عن سيرة الرسول ﷺ وزواجه من زوجاته حيث يذكر الطبري أن الرسول ﷺ تزوج خمس عشرة امرأة ، دخل بثلاث عشرة ، وجمع بين إحدى عشرة ، وتوفي عن تسع ، ويذكر الطبري في تاريخه ولاسيما في الجزء الثاني والثالث أسباب زواجه بكل من زوجاته ، ثم يذكر من خطب النبي (ﷺ) من النساء ولم ينكهن ، كما ورد ذكر سراري رسول الله ﷺ ، كما يذكر الخير عن أزواج الخلفاء الراشدين وأولادهم ، وينفرد الطبري بذكر زواج سعد بن أبي وقاص من سلمى ابنة حفصة بعد وفاة زوجها المثنى بن حارثة ^(١) .

— ومن المصادر التاريخية الأخرى والتي قدمت لنا معلومات مفيدة تاريخ خليفة بن الخياط (ت ٢٤٠ هـ) وأنساب الأشراف للأشراف للبلاذري (ت ٢٧٩ هـ) وتاريخ اليعقوبي (ت ٢٨٤ هـ) وكتب المسعودي (ت ٣٤٥ هـ) وهي : التنبيه الأشراف ، ومروج الذهب ومعادن الجوهر . فقد قدمت هذه المصادر معلومات مفيدة

(١) الطبري ، محمد بن جرير ، تاريخ الرسل والملوك ، تحقيق : محمد أبو الفضل إبراهيم (دار المعارف ، القاهرة ١٩٦٤) .

عن الزواج والمهور وإن كانت متفرقة ، وقد وردت بشكل عام ، فنجد أن هذه المصادر التاريخية لم تفرد أو تفصل المعلومات في المجالات الاجتماعية ولم تذكر بنود خاصة بالزواج والطلاق ، وإن وجدت هذه المعلومات عند مؤرخ أو آخر ، فإنها مبعثرة وتبيلين من حيث الأهمية والغزارة أو الندرة .

ثانيا : كتب الطبقات والتراجم :

وجدنا في كتب الطبقات والتراجم ، معلومات غزيرة ومفيدة عن الزواج والطلاق في صدر الإسلام ، وكانت هذه المعلومات ذات فوائد كبيرة ، فقد أمدت الدراسة بمعلومات عن الأعلام من رجال ونساء في الحقبة الزمنية لموضوع الدراسة ، إذ قدمت لنا عنهم وعن حياتهم صوراً متنوعة لم ترد في كتب التاريخ العام أو المصادر الفقهية ، وتلك المعلومات التي وردت في كتب التراجم فقد أعانت الباحث على إيضاح الكثير من المعلومات وساهمت في النقد والتحليل . وكان من أبرز هذه الكتب التي استفاد منها الباحث :

— كتاب الطبقات الكبرى لمحمد بن سعد (ت ٢٣٠ هـ) : فابن سعد هو تلميذ الواقدي وكتبه ، ولقد عني ابن سعد بالتنظيم بموارده ، فزودنا تبعاً لذلك بمعلومات قيمة ، ذات فائدة عن كثير من الرجال والنساء في القرن الأول الهجري ، فأورد كثيراً من أخبارهم الشخصية ، فقد قدم لنا معلومات منها ذكر بنات رسول الله ﷺ ، ذكر عمات النبي ﷺ ، وذكر أزواج رسول الله ﷺ ، كما أورد ابن سعد من تزوج رسول الله من النساء ومن فارق منهن ، كما ذكر من خطب النبي ﷺ من النساء فلم يتم نكاحه ومن وهبت نفسها من النساء لرسول الله ﷺ في فترة قبل الإسلام لأم هانئ بنت أبي طالب ولكن عمه أبو طالب زوجها من هبيرة بن أبي وهب وعندما أسلمت فرق الإسلام بينها وبين هبيرة ، فخطبها الرسول ﷺ إلى نفسه ولكنها قالت : والله إني كنت لأحبك في الجاهلية فكيف في الإسلام ؟ ولكني امرأة مصيبة فقال عنها ﷺ : ان خير نساء ركب الإبل نساء قريش ، أحناه على ولد في صغره وأرعاه على بعل في ذات يده ، ويذكر ابن سعد مهور نساء النبي ﷺ ، وذكر الحجاب ويرد عن ابن سعد موضوع خاص بضرب النساء ، وترجم ابن سعد للعديد من النساء المشهورات في

فترة صدر الإسلام ومنهن أزواج النبي ﷺ ، والنساء من العرب المسلمات المهاجرات والمشهورات من النساء أمثال عائشة بنت طلحة ، وأم كلثوم بنت علي ، وسكينة بنت الحسين ، وانفرد بمعلومة جديرة بالأهمية ، وهي عدم زواج الرسول ﷺ من نساء الأنصار (١) .

— كتاب الإستيعاب في معرفة الأصحاب لإبن عبد البر (ت ٤٦٣ هـ) :
وردت عنده أخبار وافية وجيدة ومفصلة عن الصحابة ، إذ قدّم تراجم مفصلة أحياناً عن البارزين منهم، ولا يكاد يستغني أي باحث يأمل في الوصول إلى معلومات جديرة بالأهمية عن صحابة الرسول ﷺ ، كما أنه خصص جزءاً خاصاً لتراجم الصحابييات من المهاجرات وغير ذلك .

— أما كتاب الإصابة في تمييز الصحابة لإبن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢ هـ) :
فهو من الكتب القيمة التي تورد معلومات وافية عن بعض الصحابة وزوجاتهم ، وقد شهد لإبن حجر بالحفظ والثقة والأمانة والذكاء وسعة العلم ، ويقع كتابه في أربعة أجزاء ، ومكان منهجه في ترجمته لحياة الصحابة الرجال والنساء الصحابييات يسير وفق نظام الترتيب على حروف المعجم ، وقد أفرد الجزء الأخير للكنى والنساء .

ثالثاً : كتب الأنساب والمعارف :

تعد كتب الأنساب من المصادر الأولية التي لا يستغنى باحث عنها في التاريخ الإسلامي ، فهي تقدم لنا معلومات مفيدة وقيمة ومن كتب الأنساب التي اعتمدت في الدراسة كتاب جمهرة النسب لإبن الكلبي (ت ٢٠٤ هـ) على رأس المصادر المخصصة في الأنساب ، فهو يمتاز بمادته العلمية مع شواهد شعرية متعددة ، أما كتاب نسب قريش للزبير (ت ٢٣٦ هـ) فهو من المصادر المتخصصة في الأنساب والتي اعتمد عليها الباحث ، فقد تحدث عن الأنساب لبعض الشخصيات من بطون قريش مع التركيز على أولادهم وزوجاتهم ، ومن المعلومات التي أفادت الدراسة منها

(١) ابن سعد ، محمد بن سعد ، كتاب الطبقات الكبرى ، تحقيق : محمد عبد القادر عطا (دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٩٠) .

تعدد الزوجات لبعض رجالات قريش قبل الإسلام أمثال هاشم بن عبد مناف ، عبد المطلب بن هاشم ، وأبي سفيان بن حرب ، والحكم بن أبي العاص ، وهشام بن المغيرة ، كما ذكر تعدد الأزواج لبعض النساء أمثال هند بنت عتبة ، وأم قتال بنت عبد ، وضباعة بنت عامر بن قرط ، كما ذكر نفس الصورة لبعض الشخصيات في صدر الإسلام بالرغم من أن الإسلام قد دعا المسلمين إلى تسريح من عنده أكثر من أربع زوجات ، فقد ذكر زوجات عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) والقبيلة التي تنسب إليها كل زوجة ، وعثمان بن عفان (رضي الله عنه) ، وعلي ابن أبي طالب (رضي الله عنه) ، والحسين بن علي (رضي الله عنه) ، ومعاوية بن أبي سفيان ، أما على صعيد النسوة المسلمات فقد ذكر أزواج كل من ، فاطمة بنت علي بن أبي طالب ، وعائشة بنت طلحة ، وأم كلثوم بنت عبد الله بن جعفر بن أبي طالب ، وأم كلثوم بنت أبي طالب ، كل ذلك ليصل القارئ إلى نتيجة مفادها أن الزواج الخارجي كان إلى جانب الزواج الداخلي على سبيل المثال نلاحظ أن الخلفاء وكبار الصحابة (رضي الله عنهم) تزوجوا معظم زوجاتهم من خارج قبائلهم ^(١) .

أما كتب المعارف فكان لكل من كتاب (المحبر) و (المنمق) لابن حبيب (ت ٢٤٥ هـ) فائدة جلية من حيث اعطاء صورة دقيقة عن بعض الأمور والتي لم يتعرض لها غيره من المؤرخين ، فقد أورد في كتابه المحبر ^(٢) السنن التي كانت (عرب قبل الإسلام) قد سنتها فأبقى الإسلام بعضها وأسقط البعض الآخر ، ويذكر من هذه السنن الطلاق عند عرب ما قبل الإسلام وكيفية الميراث واقتنصاره على من حاز الغنيمة وقتل على ظهور الخيل ، كما تعرض إلى أمور تخص الدراسة بشكل مباشر منها المحرمات في فترة قبل الإسلام وتناول نكاح الضيكن أو ما يسمى وراثته النساء ، وذكر بعض الأسماء في هذا الشأن ، كما تناول في كتابه المحبر أن عرب قبل الإسلام كانوا يجمعون بين الأختين .

ومن المواضيع التي انفرد بها دون سواه وأفرد لها مساحة خاصة بها :

— الوافيات من النساء لأزواجهن اللواتي لم يتزوجن بعدهم .

(١) الزبيري ، أبو عبد الله المصعب بن عبد الله ، نسب قريش ، تعليق : إ . ليفي بروفنسال (دار المعارف ، القاهرة ، ب . ت .) .

(٢) ابن حبيب ، أبو جعفر محمد ، المحبر ، (المكتب التجاري للطباعة والنشر ، والتوزيع ، بيروت ، ب . ت .) .

- النسوة اللواتي كنّت إحداهن إذا أصبحت عند زوجها كان أمرها إليها ، إن شاعت أقامت وإن شاعت تركته وذلك لشرفهن وقدرهن .
- النسوة اللاتي لحقن بالمشرّكين فأعطى رسول الله (ﷺ) أزواجهن مهورهن وهن ست نسوة .
- وذكر أسماء من تزوج ثلاثة رجال فصاعداً من النساء أي أنه درس المردفات من النساء (الخمسات ، ذوات الأربع أزواج ، المثلثات ... الخ) . فمعلوماته في هذا الكتاب أغنت الموضوع والباحث بمعلومات لم يجدها عند غيره . أما في كتابه المنقّق فقد أورد العديد من المصاهرات بين قریش والقبائل العربية .

رابعاً : الكتب الدينية (القرآن الكريم ، والأحاديث ، والسنن ، والتفسير) :
لا يستطيع أي دارس لموضوع الزواج والطلاق في صدر الإسلام الإستغناء عن هذه المصادر من أحاديث للرسول (ﷺ) وسننه ، بالإضافة إلى كتب التفسير لآيات ومعاني القرآن الكريم وبيان مناسبة النزول لكل آية من آياته ولاسيما فيما يختص بموضوع الدراسة ، وقد شكلت بالنسبة لدراستي أرضية صلبة اعتمدت عليها وفي سلم الأوليات كنّت الكتب التالية :

أ / كتب الصحاح : فصحیح البخاري ^(١) (ت ٢٥٦ هـ) ، وصحيح مسلم (ت ٢٧٩ هـ) ^(٢) هما المرجعان الرئيسان لأحاديث الرسول (ﷺ) الذي يشكل المصدر الثاني للتشريع الإسلامي بعد القرآن الكريم ، فقد أفرد كل منهما في صحيحه كتاباً خاصاً بالنكاح وآخر في الطلاق ، ومن أهم ما عالجته كتب الصحاح في أحاديث الرسول (ﷺ) : استحباب النكاح لمن تآقت نفسه إليه ، وتحريم نكاح المتعة ، وتحريم الجمع بين الأختين ، وتحريم نكاح المحرم ونكاح الشغار ، وتعرضت الصحاح إلى استئذان النّيب بالنطق ، والبكر بالسكوت ، أما في موضوع الطلاق فقد جاء ت أحاديث تحرم طلاق الحائض ، وهناك أحاديث في الإيلاء واعتزال النساء ، كما أغنت الصحاح الدراسة

(١) البخاري ، محمد بن اسماعيل ، صحيح البخاري ، تحقيق : أحمد محمد شاكر ، (دار الجيل ، بيروت ، ب . ت .) .

(٢) مسلم بن الحجاج النيسابوري ، صحيح مسلم ، (دار الكتاب العربي ، بيروت ١٩٨٧) .

بمواضيع تشريعية مهمة في حياة المسلمين مثل خروج المعتدة ، وانقضاء عدة المتوفى عنها زوجها بوضع الحمل ، ووجوب الحداد في عدة الوفاة وبين المدة الزمنية لذلك ، واسنت ما يسمى بوليمة العرس .

ب / كتب السنن : وكانت كتب السنن مصدراً مهماً في الموضوع ، وذلك لكون أصحابها من ثقات علماء المسلمين في النقل واعتمادهم على طريقة جمع الحديث ، ومن هذه الكتب سنن ابن ماجه ^(١) (ت ٢٧٥ هـ) ، وسنن أبي داود ^(٢) (ت ٢٧٥ هـ) ، وسنن الترمذي ^(٣) (ت ٢٩٧ هـ) ، وسنن النسائي والذي قام بجمعه السيوطي (ت ٩١١ هـ) ^(٤) ، فقد أوردت هذه الكتب مواضيعاً خاصة تحت عنوان مواضيع النكاح جاء فيها الكثير من الأمور الهامة ومنها : الحث على النكاح ، أنكحة عرب ما قبل الإسلام وموقف الإسلام منها ، النهي عن التبذل والمقصود به العزوف عن الزواج ، ما جاء في الوليمة ، وما جاء في نص خطبة النكاح ومهور النساء واتثمار البكر والثيب ، وما جاء في عتق الأمة وطلاق العبد ، وموضوع والغناء الإسلامي في العرس وباب خاص في التحليل وتحريمه .

أما في موضوع الطلاق ، فقد جاء باب كراهية الطلاق ، باب في الظهار ، والخلع ، واللعان ، وكفارة الظهار في الإسلام ، والعدة للمطلقة .

ج / كتب الفقه : ويأتي في مقدمتها كتاب الموطأ ^(٥) مالك بن أنس (ت ١٧٩ هـ) ومالك هو أحد أئمة المذاهب الإسلامية السنية ، وكان أول انتشار مذهبه في الحجاز ، ويقوم مذهبه على الإعتداد على القرآن الكريم وما ثبت من الأحاديث النبوية الشريفة ، لذا سمي مذهبه بمذهب أهل الحديث ، ويعد كتاب الموطأ أسبق الكتب ، وقد سمي الموطأ لأن مالكا عرضه على " سبعين فقيهاً من فقهاء المدينة ، فواطؤوه عليه " . ويقول

(١) ابن ماجه ، الحافظ أبو عبد الله ، سنن ابن ماجه ، تعليق : محمد فؤاد عبد الباقي ، (دار الفكر ، بيروت ، ب . ت) .

(٢) أبو داود ، سليمان بن الأشعث ، سنن أبي داود ، (دار احياء التراث ، بيروت ٢٠٠٠) .

(٣) الترمذي ، أبو عيسى بن سورة ، سنن الترمذي ، (دار احياء التراث العربي ، بيروت ٢٠٠٠) .

(٤) السيوطي ، جلال الدين ، سنن النسائي ، (دار احياء التراث ، بيروت ، ب . ت) .

(٥) الإمام مالك بن أنس ، الموطأ ، (دار الجيل ، بيروت ١٩٩٣) .

أحد المؤرخين أمين الخولي في الموطأ " يبدو أن تسميته بالموطأ كانت تعبيراً عن الحاجة العلمية والعملية إلى مؤلفات ميسرة سهلة يجد فيها الناس حاجتهم من الأحكام القانونية العامة والخاصة " (١). وكتاب الموطأ ليس كتاب حديث بالمعنى المعروف وإنما هو مجمع بين الحديث والفقه ، إذاً كان الإمام يهدف إلى تبيان ما أجمع عليه أهل المدينة في القضايا الفقهية .

وقد جاء الموطأ بشكل كتب تبحث عنوان ومواقع خاصة فتحت كتاب النكاح جاء ما يقال في خطبة النكاح ، وما جاء في الصداق ، المقام عند البكر والإيم ، نكاح الأمة على الحرية وكراهية إصلبة الأختين بملك اليمين ، والنهي عن أن يصيب الرجل أمة كانت لأبيه ونكاح إماء أهل الكتاب ، ونكاح المتعة ، ونكاح العبيد ، أما في موضوع الطلاق فقد أورد عن الإيلاء وإيلاء العبد ، متعة الطلاق ، نفقة المطلقة ، العدة ، العزل ... الخ .

ومن الكتب الفقهية الأخرى كتاب (الأم) للشافعي (٢) (ت ٢٠٤ هـ) والذي يعد أحد أئمة المذاهب الإسلامية السنية ، فقد أورد ما أورده مالك بن أنس في النكاح، والصداق، ونكاح الشغار، والنفقات ، واللعان ، العدة في الإسلام ، وجاءت هذه المواضيع تحت عناوين كبيرة .

أما كتب الفقه المتأخرة أمثال كتاب الغزالي (ت ٥٠٥ هـ) " إحياء علوم الدين " (٣) وكتاب الجزيري (ت ١٣٦٠ هـ) " الفقه على المذاهب الأربعة " (٤) فقد أمدتنا بمعلومات طيبة كما جاءت كتب الفقه التي سبقتها من خلال التعرض للحث على الزواج والترغيب فيه ، وحكم النكاح حين ترد عليه الأحكام الشرعية الخمسة وهي الوجوب ، والحرمة والكراهية والندب والإباحة وهذه جاءت عند الجزري في كتابه " الفقه على المذاهب الأربعة " . أما الجديد والذي ذكره الغزالي في " إحياء علوم الدين " فقد كان فوائد النكاح فذكرها خمسة وهي : الولد ، وكسر الشهوة ، وتبوير المنزل ، وكثرة

(١) الإمام مالك ، الموطأ ، مقدمة الكتاب ، ص ٨ .

(٢) الشافعي ، محمد بن إدريس ، الأم ، (دار المعرفة ، بيروت ، د . ت) .

(٣) الغزالي ، أبو حامد محمد بن حامد ، إحياء علوم الدين ، مراجعة : القاضي الشيخ محمد الدالي ، (المكتبة العصرية ، بيروت ١٩٩٧) .

(٤) الجزيري ، عبد الرحمن بن محمد ، الفقه على المذاهب الأربعة ، ط ١ ، منشورات محمد علي بيضون ، (دار الكتب العلمية ، بيروت ٢٠٠١) .

العشيرة ، ومجاهدة النفس بهن ، كما ذكر آفات النكاح وحددها بثلاث وهي : العجز عن طلب الحلال ، والقصور عن القيام تجاه الزوجة ، والآفة الثالثة يكون الأهل والولد شاغلاً له عن الله تعالى .

خامساً : المعاجم والكتب الأدبية واللغوية :

تطلبت طبيعة هذا البحث الرجوع إلى كثير من الكتب التي تعالج شتى العلوم والفنون ومنها المعاجم اللغوية وعلى رأسها لسان العرب لإبن منظور (ت ٧١١ هـ) والذي أفادنا في المعاني اللغوية للكثير من الكلمات بمعناها اللغوية والشرعية ، وكانت كتب الأدب واللغة خير دليل للعادات الإجتماعية ، فـ أغاني الأصفهاني^(١) مثلاً ، كان مصدراً خصباً للمعلومات إذ ورد فيه إشارات عن حالات متعددة للزواج لبعض الشعراء والشخصيات مثل طرفة بن العبد ، وهند بنت عتبة ، ويرد في الأغاني مغالة في مهور بعض النسوة ومثال ذلك زواج مصعب بن الزبير من عائشة بنت طلحة .

ومن المصادر الأدبية الأخرى الكامل للمبرد ، والعقد الفريد لإبن عبد ربه ، وبعض مؤلفات الجاحظ مثل البيان والتبيين ، ورسائله ، والمحاسن والأضداد . فقد ورد فيها الكثير من الإشارات التي تخدم هذا الموضوع .

ويلاحظ أن النصوص التي أخذناها عن المصادر التي ذكرنا ، تنقسم بالنسبة والتفرق في بطون الكتب لذا فقد قمت بمعالجتها بالتعليق والنقد ، وإسقاط النصوص التي حكمت بمبالغات أو أسباب تنطلق من تصورات ضيقة ومسيقة .

أما استفادة الدراسة من المراجع الحديثة ، فقد تمثلت في استنادها إلى كتابات كثيرة ، كان في مقدمتها بحوث ودراسات عديدة في كتابي عبد السلام الترماني ، الأول بعنوان " الزواج عند العرب في الجاهلية والإسلام " دراسة مقارنة ، فقد أورد أنماط النكاح عند عرب قبل الإسلام ، والمهور والخطبة في الجاهلية والإسلام ، كما أفرد فصلاً عن الطلاق . أما كتابه الآخر فكان أكثر منهجية علمية وهو بعنوان " الرق ماضيه وحاضره " ففيه إشارات عن العتق وزواج الموالي والعبيد ، كما كان لكتابات نجمان ياسين الأثر الواضح في إعداد الموضوع حيث جاءت كتبه في صميم الموضوع

(١) الأصفهاني ، أبو الفرج علي بن الحسين ، الأغاني ، (الهيئة المصرية العامة ، القاهرة ، ١٩٦٩) .

ومنها " الإسلام والجنس في القرن الهجري الأول " والذي اعتمد مؤلفه على التحليل وإبداء الآراء ومناقشتها وإن كانت الدراسة مكثفة ، فقد كانت ذات منهجية دقيقة ، أما كتابه الآخر " التنظيمات الاجتماعية والإقتصادية في المدينة في القرن الأول الهجري " فكان لا يقل أهمية عن كتابه الأول، حيث اعطانا صورة واضحة وأمدنا بمعلومات عن الأوضاع الاجتماعية والإقتصادية للموالي والعبيد في صدر الإسلام ، كما أفرد المؤلف بلباً خاصاً عن زواج الموالى والعبيد في فترة القرن الأول الهجري في المدينة . أما " المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام " لجواد علي فقد أمدنا بمعلومات مفيدة عن مفهوم الزواج والنكاح وأنماط النكاح عند العرب قبل الإسلام والمهور في الجاهلية والإسلام . ومن الدراسات الجادة كتاب " الحياة الاجتماعية في صدر الإسلام " لمؤلفه محمد البطاينة ، بحيث أورد فصلاً خاصاً عن النكاح وخطبة النكاح مستخدماً بعض الجداول الإحصائية ، وتم الإعتماد أيضاً على كتاب " النسب والمصاهرة بين الصحابة وآل البيت " لمؤلفه علاء الدين المدرس ، فقد ذكر هذه الأنساب بشكل جداول للعديد من الصحابة والتابعين بشكل جيد . وتم الإعتماد أيضاً على مؤلفات هاشم الملاح " الوسيط في تاريخ العرب قبل الإسلام " و " الوسيط في السيرة النبوية والخلافة الراشدة " حيث امتازت بالعمق والدقة وعرفتنا بأشكال الزواج عند العرب قبل الإسلام وزواج النبي محمد خديجة . أما أشهر الكتب الأجنبية فكانت كتاب Smith " الزواج والقرابة في الجزيرة العربية " ، ويكاد الألوسي في كتابه " بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب " يتميز ببعض المعلومات عن الزواج من خلال إفرادته بموضوعين ، هما أنواع الزواج عند العرب قبل الإسلام وخاصة ما يسمى الضيزن أو المقت ، والموضوع الآخر المقاصد من زواج النبي ﷺ (١) .

أما المقالات التي اعتمدتها الدراسة فكانت كثيرة معظمها لأساتذة أفاضل تحدثوا فيها عن النسب وزوجات النبي وثروات أهل مكة وعن الإمام في المجتمع الديني قبل الإسلام ، وعن الرق في التشريع الإسلامي . وكانت المقالات منتقاة وامتازت بقربها من الموضوع وبرصالتها العالية ، وهي مثبتة في قائمة المصادر والمراجع .

(١) الألوسي ، محمود شكري ، بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب ، شرح : محمد بهجة الأثري ، (دار الكتب العلمية ، بيروت ، د . د . ت) .

والحق أننا قد استفدنا من الكتابات والدراسات المذكورة ، عن طريق مناقشة بعض الآراء والإجتهادات التي وردت فيها ، كما اننا استفدنا من بعض المعلومات التي أوردتها ، وكانت موثقة ومستندة إلى مصادر أولية اسعفتنا بالرجوع إليها ، ولنا أن نعترف بأن الكتابات التي ذكرت قد كشفت وأضاءت لنا الكثير من النواحي التي ندرس. عسى أن نكون قد أصبنا وقدمنا شيئاً نافعاً جديداً للقارئ في فترة تكوين الأمة الإسلامية في مهدها الأول في منطقة الحجاز ، وخرجنا عما هو سائد وشائع بدراسة موضوع ممتع شيق يتصل بفترة التأسيس والتأصيل والجنور الأولى في بيئة الإسلام الصافية وموطنه الأصلي والطبيعي من جهة ، قدر ما يتصل بحياتنا الراهنة التي تستقي أصولها وقيمها من ينباع الأولى التي كانت الجوهر في تجليات القيم والعادات والمفاهيم من جهة أخرى ، ولا شك أن الإجابة عن الكثير من التساؤلات وفك الأختناق في مفاصل عديدة راهنة تتعلق بالزواج والطلاق ، يمكن أن نتلمسها في تاريخنا ضمن المرحلة التي ندرس ، بعبارة أخرى كنا وما نزال نأمل أن نقف عند المشرق والمضيء والإنساني النبيل في التاريخ الإسلامي الذي رسم صورة سامية للعلاقة بين الرجل والمرأة في رباط مقدس نظيف ، حفظاً للنوع البشري وإدماج الفرد في المجتمع والأمة تحقيقاً لإحدى آيات الله العظيمة في التعبير عن الجوهري والطبيعي في حياة المسلم .

ومن الله التوفيق ، ، ،

التمهيد

- أولاً : التعريف بالزواج والنكاح
- ثانياً : دليل مشروعية الزواج والحث عليه في الإسلام
- ثالثاً : صفة الزواج الشرعية
- رابعاً : الحكمة من الزواج

مَهَيِّدٌ

أولاً : التعريف بالزواج والنكاح :

الزواج : لغة ، مشتق من زوج ، يزوج ، زواجاً ، وزوج ، معناه قرن ، فالزواج في اللغة اقتران الزوج بالزوجة ^(١) ويدل عليه قول الله تعالى : ﴿ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ ﴾ ^(٢) ، أي قرناهم . ثم شاع استعمال الزواج في اقتران الرجل بالمرأة على سبيل الدوام والإستمرار لتكوين الأسرة . فصار عند الإطلاق لا يراد منه إلا ذلك .

— أما المعنى الفقهي والشرعي للزواج : عقد وضعه الشارع يفيد حل استمتاع كل من الزوجين بالآخر على الوجه المشروع ^(٣) .

أما كلمة النكاح لغة فتفيد النكاح والتميل والضم ، فيقال : تناكحت الأشجار إذ تمايلت وانضم بعضها إلى بعض ويقول الشاعر في ذلك :

ضُمتُ إلى صدري معطر صدرها كما نكحت أم الغلام صبيها ^(٤) .

أي كما ضمت أم الغلام صبيها إلى صدرها ، أما النكاح شرعاً فهو الوطء الحلال ويطلق التزويج على النكاح ، وكذلك النكاح يطلق على التزويج ، أي أن كلا منهما بمعنى الآخر وقد استعمل القرآن الكريم مادة النكاح كثيراً في معنى الزواج فقد قال تعالى في كتابه : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ

(١) ابن منظور ، جمال الدين محمد بن مكرم ، لسان العرب ، (الدار المصرية للتأليف والترجمة ، القاهرة ، ب . ت) مادة (زوج) ، الفيروز آبادي محمد الدين أبو الطاهر ، القاموس المحيط ، (دار الفكر ، بيروت ، ١٩٧٨) مادة (زوج) .

(٢) سورة الدخان ، آية (٥٤) .

(٣) الشافعي ، أحمد محمود ، الزواج في الشريعة الإسلامية ، (مؤسسة الثقافة الجامعية ، القاهرة ١٩٨٠) ص ٨ ، بدران ، أبو العنين بدران ، الزواج والطلاق في الإسلام ، (مؤسسة شباب الجامعة ، الإسكندرية ١٩٨٥) ص ٩ .

(٤) ابن منظور ، لسان العرب ، مادة نكح ؛ الجزري ، الفقه على المذاهب الأربعة ، ج ٤ ، ص ١ ، الشافعي ، الزواج ، ص ٨ ؛ ابن النقيب ، شهاب الدين ، عمدة السالك وعدة الناسك ، تحقيق ، محمد غياث الصباغ ، (بيروت ، ب . ت) ص ٢٢ ؛ ابن قدامة ، أبو محمد عبد الله ، المغني على مختصر الخرقي ، (دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٩٤) ج ٢ ، ص ٣١١ .

أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْدُونَهَا ^(١) ، فنكحتن هنا بمعنى تزوجتم .
وقال تعالى أيضاً : ﴿ وَلَا تَعْزِمُوا عِدَّةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجْلَهُ ﴾ ^(٢) ، أي عقد
الزواج وقوله تعالى : ﴿ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ ﴾ ^(٣) ، أي فتزوجوا ما طاب
لكم من النساء ، وقواه تعالى : ﴿ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا
غَيْرَهُ ﴾ ^(٤) ، أي بمعنى أنه لا تستطيع أن يراجعها إلا بعد أن يتزوجها رجلاً غيره .
فأصل النكاح في كلام العرب الوطء وقيل للتزويج نكاح لأنه سبب الوطء ^(٥) فنخلص
من أن النكاح هو " عقد يعتبر فيه لفظ نكاح أو تزويج في الجملة والمقصود عليه منفعة
الاستمتاع " ^(٦) . ولقد أفاد التعريف الشرعي للزواج والنكاح الأمور التالية :

- ١ — إن الزوج مختص بالاستمتاع بزوجه دون غيره ، فلا يحل لغير الزوج ذلك لأن
لفرده بالاستمتاع بها مادامت في عصمته .
 - ٢ — أنه بمجرد تمام العقد بين الزوجين يحل للزوج الاستمتاع بزوجه على الوجه
المشروع بعد أن كان ذلك محرماً قبل الزواج .
 - ٣ — أن عقد الزواج المذكور كما يطلق عليه الزواج إذ يطلق عليه لفظ النكاح . وكثر
استعمال القرآن والفقهاء للفظ النكاح قاصدين بذلك الزواج وعلى ذلك يكون
مدلول لفظي الزواج والنكاح في نظر الشرعيين واحداً ^(٧) .
- ثانياً : دليل مشروعية الزواج والحث عليه في الإسلام :

دل على مشروعية الزواج كتاب الله وسنة رسوله واجماع الأئمة : ففي كتاب
الله قوله تعالى : ﴿ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا
تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ ^(٨) ، وقوله تعالى : ﴿ وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ

(١) سورة الأحزاب ، آية (٤٩) .

(٢) سورة البقرة ، آية (٢٣٥) .

(٣) سورة النساء ، آية (٣) .

(٤) سورة البقرة ، آية (٢٣٠) .

(٥) مسلم ، صحيح مسلم ، ج ٩ ، ص ١٧١ ؛ ابن تيمية ، مجموع فتاوي النكاح ، ص ١٢ .

(٦) النجدي ، عبد الرحمن بن محمد ، حاشية الروض المربع ، (المطابع الأهلية ، الرياض ١٩٩٠) ج ٦ ،
ص ٢٢٤ .

(٧) أبو العنين ، بدران ، لزوج والطلاق ، ص ١٠ ؛ الزين ، سميح عاطف ، عالمية الإسلام ومادية
العولمة ، (الشركة العالمية ، بيروت ٢٠٠٢) ص ٢٦٨ .

(٨) سورة النساء ، آية (٣) .

وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَانِكُمْ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُعْطِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ^(١) ، وقوله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً ^(٢) ، وقد عد الله سبحانه وتعالى الزواج نعمة من النعم التي تستوجب الشكر ، واستنكر من جاحديها كفرهم بها فقال ﷺ : ﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ ^(٣) ، وأما السنة النبوية فقوله ﷺ : ((يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة منكم فليتزوج ، فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء)) ^(٤) .

وقال ﷺ : ((من أحب سنتي فليستن بسنتي ، ومن سنتي النكاح)) ^(٥) ، وقوله ﷺ : ((وتزوجوا فإني مكثر بكم الأمم ومن كان ذا طول فليتك ومن لم يجد فعليه بالصوم فإن الصوم به وجاء)) وروى الطبراني (أربع من أعطيهن فقد أعطى خير الدنيا والآخرة : قلباً شاكراً ، ولساناً ذاكراً ، وبدناً على البلاء صابراً ، وزوجة لا تبغيه حباً في نفسها وماله) ^(٦) .

وعن الرسول ﷺ أنه قال : ((ما رأيت للمتحابين في الله مثل الزواج)) ^(٧) ، وعن أنس بن مالك أن الرسول ﷺ قال ((إنما حبيب إلي من دنياكم النساء والطيب

(١) سورة النور ، آية (٣٢) .

(٢) سورة النساء ، آية (١) .

(٣) سورة النمل ، آية (٧٢) .

(٤) مسلم ، صحيح مسلم ، ج ٩ ، ص ١٧١ ؛ السيوطي ، سنن النسائي ، ج ٦ ، ص ٥٦ ؛ ابن حزم ، المحلى ، ج ٦ ، ص ٣ ؛ ابن حزم ، أبو محمد علي بن أحمد ، المحلى بالآثار ، تحقيق عبد الغفار سليمان ، (دار الكتب العالمية ، بيروت ١٩٨٨) ، ج ٩ ، ص ٣ ؛ الشوكاني ، نيل الأوطار ، ج ٥ ، ص ١٠٠ ؛ الزين ، عالمية الإسلام ، ص ٢١٨ .

(٥) ابن ماجه ، سنن ابن ماجه ، النكاح ، ص ٢٠١ ؛ ابن حجر ، النكاح ، ص ١١ ؛ أبو عوانة ، مسند أبي عوانة (النكاح) ، ص ٥ .

(٦) الطبراني ، أبو القاسم سليمان بن أحمد ، المعجم الكبير ، تحقيق حمدي عبد المجيد ، (وزارة الأوقاف ، بغداد ١٩٨٤) ، ج ٨ ، ص ٩٩ .

(٧) البيهقي ، أبو بكر أحمد بن الحسين ، السنن الكبرى ، (دار المعرفة ، بيروت دت) ج ٧ ، ص ٧٨ .

وجعلت قرّة عيني الصلاة))^(١) ، وعن أبي هريرة قال ، قال رسول الله ﷺ : ((ثلاثة كلهم حق على الله عونهُ ، المجاهد في سبيل الله ، والناكح يريد العفاف ، والمكاتب يريد الأداء))^(٢) ، وقد نظم في ذلك بيتين من الشعر :

حق على الله عون الجمع وهو لهم في غد يجازي
مكاتب ناكح عفافاً ومن أتى بيته وغازي^(٣) .

ونظراً لما للزواج من حكم كثيرة ، فإن رسول الله ﷺ قد أُنكر الأعراض عنه وندد بالمعرضين بدون مسوغ شرعي تنديداً شديداً وهذا ما رواه البخاري ومسلم عن أنس رضي الله عنه (جاء ثلاثة رهط إلى بيوت أزواج النبي يسألون عن عبادة النبي ﷺ ، فلما أخبروا كأنهم تقالوها (وجدوها قليلة) فقالوا : " أين ونحن من النبي ﷺ ، وقد غفر له من ذنبه ما تقدم وما تأخر قال أحدهم : أما أنا فأصلي الليل أبداً ، وقال آخر : أنا أصوم الدهر ولا أفطر ، وقال آخر : أنا اعتزل النساء فلا أتزوج أبداً ، فجاء رسول الله ﷺ فقال : أنتم الذين قلتم كذا وكذا أما والله إنني لأخشاكم لله ، ولكني أصوم وأفطر ، وأصلي ، وأرقد ، وأتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني "^(٤) ، فوجه الدلالة في الحديث أن الزواج سنة رسول الله ﷺ ، كما دل على ذلك منطوق الحديث ، وقد أخبر الرسول ﷺ أن من رغب عن سنته بالأعراض عن الزواج فليس من اتباعه ، وفي هذا وعيد شديد لمن يترك الزواج بدون عذر شرعي .

ونهى الإسلام عن التبتل وهو الانقطاع عن النساء وترك النكاح انقطاعاً لعبادة الله دون النساء ونهى الرسول ﷺ عثمان بن مظعون عن التبتل فعن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال ردّ رسول الله ﷺ على عثمان بن مظعون التبتل ولو أذن له لأختصينا^(٥) . وذكر القرطبي أن امرأة جاءت إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقالت : يا

(١) البيهقي ، السنن الكبرى ، ج ٧ ، ص ٧٨ ؛ نخبه من الاساتذة المصريين . معجم العلوم الاجتماعية ، (الهيئة المصرية العامة ، القاهرة ١٩٧٥) ، ص ٣٠٤ .

(٢) البيهقي ، السنن الكبرى ، ج ٧ ، ص ٧٨ ؛ السيوطي ، سنن النسائي ، ج ٦ ، ص ٦١ .

(٣) السيوطي ، سنن النسائي ، ج ٦ ، ص ٦١ .

(٤) مسلم ، صحيح مسلم ، ج ٩ ، ص ١٧٦ ؛ البخاري ، صحيح البخاري ، ج ٤ ، ص ٣ ؛ البيهقي ، السنن ، ج ٧ ، ص ٧٨ .

(٥) البخاري ، صحيح البخاري ، ج ٤ ، ص ٤ ؛ مسلم ، صحيح مسلم ، ج ٩ ، ص ١٧٦ ؛ أبو عوانة ، مسند مسند أبي عوانة ، النكاح ، ص ٥ ؛ ابن تيمية ، أحكام الزواج ، ص ٧٥ ، ابن ماجه ، سنن ابن ماجه ،

أمير المؤمنين، إن زوجي يصوم النهار ويقوم الليل وأنا أكره أن أشكوه ، وهو يعمل بطاعة الله فقال الزوج زوجك فجعلت تكرر عليه القول ويكرر عليها الجواب فقال له كعب الأسدي : " يا أمير المؤمنين ، هذه المرأة تشكو زوجها في مباحثته إياها عن فراشه . فقال الخليفة عمر رضي الله عنه : كما فهمت كلامها فاقض بينهما ، فقال كعب : علي بزوجه فأتي به فقال له : إن امرئك هذه تشكو قال : أفني طعام أو شراب ؟ قال : لا ، فقالت المرأة لا ، وإنما حقها في الجماع . فقال كعب : إن لها عليك حقاً يا رجل ثم قال : قد أحل لك من النساء مثي وثلاث ورباع ، فلك ثلاثة أيام ولياليهن تعبد بهن ربك ، فقال عمر رضي الله عنه : " والله ما أدري من أي أمر بك عجباً ؟ أمن فهمك أمرها أم من حكمك بهن ^(١) . نلاحظ من هذه الرواية أن النكاح جعل قرين العبادة والمسجد وحرص على أن يكون هناك اتصال بين الزوج والزوجة ، فعلى الزوج أن لا ينقطع كلياً للصوم والصلاة بل يوازن بين الحياة الزوجية والعبادة .

وورد أن أحد الصحابة قد انقطع إلى رسول الله يخدمه ويبيت عنده ، فقال له الرسول ﷺ ألا تتزوج ؟ فقال : " يا رسول الله إني فقير لا شيء لي ، وانقطع عن خدمتك ، فسكت ثم عاد الجواب ثم فكر الصحابي وقال : والله يا رسول الله زوجني ، فقال إذهب إلى بني فلان ، فقل إن رسول الله يأمركم أن تزوجوني فتاتكم ... فقال يا رسول الله ﷺ لا شيء لي ، فقال لإصحابه اجمعوا لأخيكم وزن نواة من ذهب فجمعوا له وذهبوا إلى القوم فزوجه . وجمع له أصحابه شاه للوليمة " ^(٢) . ويرد في السنن " أن عبد الله بن مسعود لقيه عثمان بن عفان رضي الله عنه فاستخلاه فقال له عثمان ألا تزوجك يا أبا عبد الرحمن بجارية لعله يرجع إليك من داود ما كنت تعهد " ^(٣) .

ص ٢٠١؛ المقدسي، أبو محمد موفق الذين عبد الله ، المغني ، (دار الكتب العلمية ، بيروت د . ت) ، ص ٣٣٤ .

(١) القرطبي ، أبو عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري ، جامع الأحكام الفقهية (دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٩٤) ج ٢ ، ص ١٨١ .

(٢) الاستانبولي ، محمد مهدي ، تحفة العروس في الزواج الإسلامي ، (المكتبة الإسلامية ، القاهرة ١٩٨٥) ص ٨٥ .

(٣) أبو داود ، الإمام الحافظ أبو داود ، سليمان بن الأشعث ، سنن أبي داود ، (دار المصرية ، القاهرة ١٩٨٨) ، ج ٢ ، ص ٢٢٦ .

من خلال هذا العرض لا بد لنا من الاقرار بأن الزواج من منظور إسلامي على وفق ما بينه القرآن الكريم والسنة النبوية يفضي إلى المودة والمحبة والرحمة ، فهو علاقة الكمال الإنساني ، وآية لمشينة الله ، كما سعي الإسلام إلى ربط الزواج الذي يثمر الذرية بقوة الأمة ولذا افصح الرسول ﷺ عن ذلك بقوله : ((أتى مكاثر بكم الأمم يوم القيامة))^(١) . ويرى أحد الباحثين إن هذه السمات للزواج في الإسلام تتفق والحالة الاقتصادية والحربية ، حيث تعد النساء المصدر للإنجاب اضافة إلى المكانة الاجتماعية التي وعد بها الرسول اتباعه تبعاً لقوله : ((أفضل هذه الجماعة أكثرهم زواجا))^(٢) ، الزواج على وفق هذا المعنى يضع الفرد ضمن مفهوم الأمة^(٣) . وحث الإسلام على زواج المرأة المتصفة بالصفات الحميدة والمحبة لنفسه ، لتكون رفيقة دربها وشريكة حياتها ولضمان الألفة والعشرة ويستحسن أن تكون صالحة تقيّة معروفة الحسب والنسب والديانة لأن العرق نزاع ، فقال ﷺ : ((تنكح المرأة لمالها وجمالها ولحسبها ودينها فعليك بذات الدين ، تربت يداك))^(٤) ، وقول الرسول ﷺ : ((المناكح أربعة فناكح لدين ، وناكح لحسب ، وناكح لمال ، وناكح لجمال . يأبى آدم تربت يداك عليك بذات الدين))^(٥) .

(١) ابن حجر المكي ، كتاب الأقصاح عن أحاديث النكاح ، تحقيق محمد شكور (المكتبة العالمية ، بغداد ١٩٨٨) ص ٤٦ .

(٢) القالي ، أبو علي سماعيل بن القاسم ، ذيل الأمالي والنوادر ، (مركز الموسوعات العالمية ، بيروت ١٩٨٩) ص ٤٨ ؛ ابن قيم الجوزية ، شمس الدين محمد بن أبي بكر ، أخبار النساء ، (مكتبة التحرير ، بغداد ١٩٨٨) ص ٨٢ ، ابن قيم الجوزية ، الطب النبوي ، تحقيق عبد الغني عبد الخالق ، (مكتبة الهلال - بيروت ، ب . ت) ص ١٩٥ .

(٣) ياسين ، نجمان ، الإسلام والجنس في القرن الأول الهجري ، (دار عطية ، بيروت ١٩٩٧) ، ص ٧ .

(٤) ابن حبيب ، عبد الملك ، أدب النساء ، تحقيق عبد المجيد تركي (دار العربي الإسلامي ، بيروت ١٩٩٢) ؛ الشيباني ، عبد الرحمن بن علي ، تيسير الوصول إلى جامع الأصول من حديث الرسول ، تصحيح وتعليق ؛ محمد حامد الفقي ، (دار المعرفة ، بيروت ١٩٧٧) ، ص ٤٦ .

(٥) ابن حبيب ، أدب النساء ، ص ١٤٧ .

ثالثاً : صفة الزواج الشرعية

نعني بالصفة الشرعية . الحكم الشرعي للزواج . كونه مباحاً أو مندوباً أو واجباً أو فرضاً أو مكروهاً أو حراماً^(١) . والنكاح ترد عليه الأحكام الشرعية الخمسة :

الوجوب ، الحرمة والكراهة والنذب والإباحة^(٢) ، لقول الشاعر :

وبا عتبار الناكح النكاح يندب أو يجب أو يباح
أو حكمه الكره أو الحرم فيقر له الخمسة الأحكام

١ — فيكون الزواج واجباً بذاته فرضاً إذا خاف الرجل أو المرأة الوقوع في الزنا إن تركه لأن الزواج حينئذ طريق إعفاف للنفس وصوناً لها عن الحرام ، فترك الحرام واجب كما يكون واجباً على مطالب الزواج المالية من مهر ونفقة . وكان الزوج واثقاً من القيام بحقوق الزوجية والعدل في معاملة الزوجة وعدم ظلمها في المعاشرة الزوجية والقاعدة الشرعية في كون الزواج في هذه الحالة فرضاً واجباً أن ما لا يتوصل إلى ترك الحرام إلا أن يكون فرضاً . فالزواج فرض لا لذاته بل لغيره . فإن ترك الزنى لازم ، فيكون ما يؤدي إليه لازماً يلزمه^(٣) .

٢ — يكون الزواج واجباً بذاته وبغيره إذا كان المرء قادراً على مطالبه المالية ولا يخشى من نفسه ظلم زوجته ، لكنه يغلب على ظنه الوقوع في الزنا إن لم يتزوج ، وإذا لم يتزوج كان أثماً مستحقاً لعقاب أحق من عقابه على ترك الزواج إذ كان فرضاً عليه^(٤) .

(١) المراد بالبإباح ما لم يطلبه الشارع لا فصلاً ولا تركاً والمندوب ، ما طلب الشارع فعله من غير إلزام فله الثواب إن فعله . ولا لثم على تركه ، والواجب ما طلب الشارع فعله على وجه اللزوم وكان ثابتاً بدليل ليس فيه شبهة ، والغرض ما طلب الشارع فعله قطعاً بدليل لا شبهة فيه ، والحرام ما طلب تركه بدليل قطعي لا شبهة فيه ، والمكروه ما ثبت طلب تركه بدليل ظني في شبهة (انظر ، المالكي ، سيد محمد حبيب ، زاد المسلم فيما اتفق عليه البخاري ومسلم ، (دار احياء التراث ، بيروت ب . ت) ج ٤ ، ص ٢٦٢ .

(٢) الجزيري ، الفقه على المذاهب الأربعة ، ج ٤ ، ص ٤ .

(٣) المرجع نفسه ، ص ٤ — ١٠ ؛ بدران ، الزواج والطلاق في الإسلام ، ص ١٥ .

(٤) الجزيري ، الفقه على المذاهب الأربعة ، ج ٤ ، ص ٦ ؛ الشافعي ، الزواج في الشريعة الإسلامية ، ص ٢١ .

٣ — يكون حراماً إذا لم يكن المكلف قادراً على نفقات الزواج ، متيقناً من الظلم إن تزوج . لأن كل ما يفضي إلى الحرام يكون حراماً . والظلم حرام فيكون الزواج حراماً إذا ما أفضى إليه ^(١) . والحكم في هذه الحالة : يجب على الشخص أن يجاهد نفسه ويسعى إلى تهذيب النفس وإصلاحها حتى لا يقع في ظلم إن تزوج . إما إذا لم يتزوج فعليه أن يردع نفسه ، ويكفها عن شهواتها ويبعد عما يثير الشهوة انطلاقاً من قوله ﷺ : **وَلَيْسَتَعْقَبُ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ** ^(٢) .

٤ — يكون مكروهاً إذا كان الشخص يغلب على ظنه أنه يقع في الظلم إن تزوج بأن يسيء عشرتها أو يقصد في الإنفاق عليها أو يكلفها عملاً يرهقها أو غير ذلك .
٥ — يكون الزواج مندوباً : إذا كان الشخص في حالة اعتدال لا يقع في الزنى ولا يخشى وإن لم يتزوج . وهنا يطلق عليه (سنة مؤكدة) عند جمهور فقهاء المسلمين (الحنفية والمالكية والشافعية والحنابلة) ، فهذا يحسن فعله ولا يلثم من تركه ^(٣) .

ان المسلم في حالة الاعتدال عرضه للوقوع في الزنى . ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه فالاحتياط يوجب عليه أن يمنع كل الأسباب المفضية إليه . ولكن الاحتياط لا يكون إلا بالزواج ^(٤) .

لذلك حرص الإسلام على العفة وصون النفس البشرية ونفر من العزوبة والرهينة ويشهد لذلك ما روى عن النبي ﷺ أنه قال : " لعكاف بن وداعة الهلالي : لك زوجة يا عكاف ؟ قال : لا . قال ولا جارية ؟ قال : لا قال : وأنت موسر ؟ قال : نعم والحمد لله . قال : فأنت إذا من أخوان الشياطين . إما أن تكون من رهبان النصارى فأنت منهم ، وإما أن تكون منا فاصنع كما نصنع وإن سنننا النكاح ، شراركم عزابكم ، وإراذل موتاكم عزابكم ويحك يا عكاف " ^(٥) . وتتمشى مساعدة الدولة في تزويج العزاب من خلال الحرص على أن تكون المهور قليلة ومساعدة الدولة في تقديم الأموال للعزاب

(١) أبو يحيى ، محمد حسين ، أحكام الزواج في الشريعة الإسلامية ، (المركز العربي ، عمان ١٩٩٨) ، ص ١٩ .

(٢) سورة النور ، آية (٣٣) .

(٣) الجزري ، لفقه على المذاهب الأربعة ، ج ٤ ، ص ٧ .

(٤) بدران ، الزواج والطلاق في الإسلام ، ص ١٦ .

(٥) الشافعي ، الزواج في الشريعة الإسلامية ، ص ١٦ .

من أجل الاحصان والعفة مع ما قد روى أن رجلاً تزوج امرأة من قومه على صداق مقداره مائتا درهم ، وجاء الرسول ﷺ يستعينه عليه ، ولم يكن عند الرسول ﷺ وقتها من المال ما يعطيه ، وبعثه ﷺ في إحدى الغزوات فغنم المسلمون إبلاً كثيرة، وخيلاً عظيمة فأعانه ﷺ بثلاثة عشر بغيراً لكي تكون صداقاً له ^(١)، وزوج الخليفة عمر بن الخطاب ﷺ كل أعزب من بني هاشم من الخمس ، وأمر عمر بن عبد العزيز أن يعان البكر على الزواج ^(٢) .

ان ما جاء به الإسلام من تعديل على الزواج عند العرب في فترة ما قبل الإسلام بأن جعل الزواج نظاماً اجتماعياً وقانونياً ، تتمثل فيه بنيه الجماعة وتتجلى فيه طبائعها وخصائصها ، وهو يخضع في نشوئه لتقاليد واعراف ترتبط بعقيدة الجماعة وسلوكها الاجتماعي والاخلاقي ، لذا كان لا بد أن يضع للزواج نظاماً لإنشاء أسرة تكون عماداً قوياً للمجتمع الإسلامي وقد أنكر ما كان شائعاً قبل الإسلام من أنواع الأنكحة التي تقوم على روابط بعضها غير شرعية بين الرجل والمرأة ، كما ساهم في رفع مكانة المرأة ^(٣) ، كما وأنكر الإسلام اعتبار عقد الزواج صفقة تجارية حيث كانت العرب تقول عقب ولادة البنت بأنها " النافجة " ومعنى النافجة التي ينتفج مال أبيها وتريده بما يأخذ من مهر ^(٤) . وقد بات بعض سادات العرب واشرافهم يأنفون من تضخيم ثرواتهم وأموالهم بمهر أو صداق . وبقدر ما أنكر الإسلام اعتبار عقد الزواج صفقة تجارية فقد خلع على هذا العقد من القداسة والتكريم ما لم يخلع على عقد سواه ^(٥) . سواه ^(٥) . فهو آية كونية عالمية شاملة لبني الإنسان وغيرهم لقوله تعالى : ﴿ سُبْحَانَ

(١) ابن هشام ، أبو محمد عبد الله بن هشام ، السيرة النبوية ، تحقيق مصطفى السقا ، (مكتبة البابي الحلبي القاهرة ١٩٥٥) ج ٤ ، ص ٢٧٨ ؛ البطيئة ، محمد ضيف الله ، الحياة الاجتماعية في صدر الإسلام ، (دار الكندي للنشر والتوزيع ، لربد ١٩٩٧) ، ص ٢٦٩ .

(٢) أبو عبيد ، القاسم بن سلام ، الأموال ، تحقيق محمد هراس ، (مكتبة الكليات الأزهرية ، القاهرة ١٩٦٨) ص ٣٥٨ ، ٤٢٠ ؛ البطيئة ، الحياة الاجتماعية ، ص ٢٧٠ .

(٣) الترمذيني ، عبد السلام ، الزواج عند العرب في الجاهلية والإسلام (دراسة مقارنة) (سلسلة عالم المعرفة ، الكويت ١٩٨٤) ، ص ١٠ .

(٤) أبو ليلى ، فرج محمود ، الزواج وبناء الأسرة ، (دار قطري بن الفجاعة ، الدوحة ٢٩٩٧) ص ٨ .

(٥) دروزه ، محمد عزة ، للمرأة في القرآن والسنة ، (المكتبة العصرية ، بيروت د.ت) ص ٧٦ ، الصايم ، محمد ، حقوق وواجبات الزوج المثالي والزوجة المثالية ، (المكتبة التوفيقية ، القاهرة د.ت) ص ١٥ .

الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ ﴿١﴾ ، وقوله : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ (٢) ، وجعل الله المرأة سترًا للرجل وجعل الرجل لها عوناً على حمايتها وحفظ كرامتها وصون عرضها بقول الله ﷻ : ﴿ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ ﴾ (٣) ، فقد أنكر الإسلام وأد البنات حيث كانت بعض القبائل تتشام من الإناث ، وتأخذهم رعدة الغيظ إذا بشر أحدهم بأنثى ، وقد يملأ الأسى والحزن جوانب الواحد منهم ، فلا يملك إلا الفرار من البيت والابتعاد عن منزله كهذا الذي حدث مع رجل من الأعراب عندما انجبت زوجته بنتاً ولم يرزق ذكوراً فقد هجر زوجته حتى أنها قالت فيه شعراً :

ما لأبي حمزة لا يأتينا يظل في البيت الذي يلينا
غضبان ألا نلد البنينا تالله ، ما ذاك في أيدينا (٤) .

ولعل سبب اهتمام الإسلام بالمرأة هو الرغبة في أن يمحو من الأفكار ما تركز فيها من ظلم المرأة ، وكتب الحديث والتاريخ الإسلامي مليئة بتوجيه الرسول ﷺ لهن والحث على اعلاء شأنهن والاستئناس بهن .

رابعاً : مقاصد الزواج (الحكمة من الزواج)

للعرب مقاصد متعددة من الزواج لا تختلف كثيراً عن مقاصد الأمم والشعوب الأخرى ولكننا نستطيع أن نستخلص منها :

١ - التناسل والتوالد : فقد كانت العرب ترغب في النكاح طلباً للولد وكانت العرب تقول من لا يلد له ولد بأنه أبتّر لذلك كانوا يرغبون في الزواج من النساء المنجبات وإن كان هناك تفضيل للزواج الأباكر لأنهن أصغر سناً ولديهن فرصة أطول على الإتيان قياساً بالمرأة الثيب (٥) . وقد حث الإسلام على ذلك وهناك

(١) سورة يس ، آية (٣٦) .

(٢) سورة الروم ، آية (٢١) .

(٣) سورة البقرة ، آية (١٨٧) .

(٤) الجاحظ ، البيان والتبيين ، ص ٤٠ ؛ بوليلي ، الزواج وبناء الأسرة ، ص ١٣ .

(٥) الآلوسي ، محمود شكري ، بلوغ الارب في معرفة أحوال العرب ، شرح وتصحيح ، محمد بهجة الأثري ، (دار الكتب العلمية ، بيروت ب . ت) ج ٢ ، ص ٩ ؛ ابن قيم الجوزية ، تحفة الودود ،

العديد من الأحاديث التي تشجع ذلك جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال " يا رسول الله إنني أصبت امرأة ذات حسب وجمال ومنصب ومال ألا إنها لا تلد أفأتزوج منها، فنهاه رسول الله ﷺ ثم أتاه الثانية فقال له مثل ذلك فنهاه فجاءه الثالثة فقال له مثل ذلك " . فقال رسول الله ﷺ ((تزوجوا الولود الودود فإني مكاثر بكم الأمم يوم القيامة)) ^(١) . وقد روي عن النبي ﷺ أنه قال : ((سوداء ولود خير من حسناء عاقر)) ^(٢) . وعن عبد الله بن عمر أن رسول الله ﷺ قال : ((اتكحوا أمهات الأولاد فإني أباهي بكم يوم القيامة)) ^(٣) ، وبذلك تتم المحافظة على الجنس البشري من الإنقراض ويكون عن طريق التكاثر الذي رسمه الإسلام محافظة على العنصر البشري من أجل ضمان خلافة الله تعالى على وجه الأرض إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها ^(٤) ، ومما يدل على هذا قوله ﷺ : ﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً ﴾ ^(٥) ، وكانت العرب تحترم المرأة المنجبة التي تلد الذكور ، فأم الذكور عزيزة بعلمها وقومها . ويبدو أن اهتمام العرب بالنساء المنجبات لما هو تعبير عن نظرتهن إلى الزمن وتعلقهم بالحياة ، فالحياة المعرضة بالجفاف والقحط والحروب والغزوات تجعل العنلية بالأولاد كثيرة ، فكانت المرأة العاقر مهما بلغ حسناتها وجمالها معرضة للطلاق أو لابتزاز الضرائر لذلك فإنهن يلجأن لممارسة الطقوس السحرية والذهاب للكهنة بقصد الإنجاب ولحماية أنفسهن من الطلاق ^(٦) ، وينكر الغزالي في آداب النكاح أن التناسل وطلب الولد فيه عدة وجوه هي :

أ — موافقة حب الله للسعي في تحصيل الولد لإبقاء جنس الإنسان .

ب — السعي في محبة رسول الله ﷺ .

- (١) البيهقي ، السنن ، ج ٧ ، ص ٨١ ؛ ابن قيم الجوزية ، تحفة المودود ، ص ١٠ .
- (٢) الآلوسي ، بلوغ الأرب ، ج ٢ ، ص ٩ ؛ المالكي ، سيد محمد حسيب ، زاد المسلم فيما تفرق عليه البخاري ومسلم (دار لحياء التراث ، بيروت) ج ٤ ، ص ٢٦٥ .
- (٣) ابن قيم الجوزية ، ص ١١ .
- (٤) علوان ، عبد الله ناصر ، آداب الخطبة والزفاف وحقوق الزوجين ، (دار السلام ، بيروت ١٩٨٣) ص ١٠ .
- (٥) سورة النمل ، آية (٧٢) .
- (٦) الصائغ ، عبد الآله ، الزمن عند شعراء العرب قبل الإسلام ، (دار الرشيد للنشر ، بغداد ١٩٨٢) ص ٢١١ .

ج — أن يبقى بعده ولد صالح يدعو له ، فقد ورد في الخبر أن جميع أعمال
ابن آدم تنقطع إلا ثلاثاً فذكر منها الولد الصالح ^(١) ، فعن أبي هريرة
قال : أن رسول الله ﷺ قال : ((إذا مات بني آدم انقطع عمله إلا من
ثلاث صدقة جارية وعلم ينتفع به وولد صالح يدعو له)) ^(٢) .

وحرصاً من العرب على انجاب أولاد نجباء وأصحاء سعوا إلى الزواج من
الأباعد حيث كانوا يرون أن ذلك لأجب للولد وابهى للخلقة حتى أن قسماً منهم
عد نكاح الأقارب غير محبذ لأن الولد لا يأتي كما في زواج الأباعد وفي قول
عمر بن الخطاب ما يثبت ذلك اغتربوا ولا تضيوا وقد قال الشاعر في ذلك :
فتى لم تلده بنت عم قريبة فيضوي وقد يضي رذيل الأقارب

وقل شاعر آخر :

تجاوزت بنت العم وهي حبيبة مخفة أن يضي علي سليلي ^(٣) .

٢ — الألفة بين القبائل فلم تزل العرب تجتذب البعداء ، وتتألف الأعداء ، بالمصاهرة
حتى يرجع الخصم صديقاً ، ويصير العدو موالياً ، وقد يصير للصهر بين الاثنين
ألفة بين القبيلتين وموالة بين العشيرتين . فقد حرص العرب على المصاهرة قبل
الإسلام فهذه قريش قد ارتبطت بمصاهرات مع أهل المدينة وقد نمت رابطة
المصاهرة بعد الهجرة واتسع نطاقها بين القبيلتين فقد شملت بني هاشم مع بني
عمرو بن عوف بن الأوس ^(٤) . وبني تميم مع بني أمرو القيس من الخزرج ،
كما ارتبطت قريش بصلات قديمة ومحالفات واسعة مع بعض القبائل العربية
ولا سيما قبيلة تميم ذات المركز المرموق من أجل حماية تجارة قريش
الخارجية . ^(٥) ، وكان هناك رجالاً من تميم كانوا يعدون ضمن سياسي مكة
يساهمون في إدارتها كما ساهموا في ازدهار نفوذها ، وكان ذلك وفق نظام

(١) الغزالي ، احياء علوم الدين ، ج ٣ ، ص ٢٦ .

(٢) ابن قيم الجوزية ، تحفة المودود ، ص ١١ .

(٣) الأوسي ، بلوغ العرب ، ج ٢ ، ص ١٣ .

(٤) ادريس ، عبد الله بن العزيز ، مجتمع المدينة في عهد الرسول (مطبعة جامعة الملك سعود ، الرياض
١٩٨٢) ص ١١٠ .

(٥) كستر ، مكة وتميم ، ص ١٧ .

خاص وذلك هو نظام الحمس^(١) . ومن القبائل التي تم بينها وبين قريش صلات مصاهرة بعد الإسلام ببني اسلم بني خثعم وبني هلال ... إلخ^(٢) . ولما جاء الإسلام تجرد الزواج من مفهوم المصلحة وأصبح رابطة بين قلبين مؤمنين لإنشاء أسرة مؤمنة فقد تزوج الرسول ﷺ بالعديد من النساء — كما سنرى في الفصل الثالث — فقد علل بعض الباحثين المتأخرين زواج النبي ﷺ من بعض زوجاته أن الغرض منه تأليف القبائل التي تنتمي إليها أولئك النساء وكذلك فعل الصحابة من بعده . وقد أفردت فصلاً خاصاً لزواج النبي ﷺ وكبار الصحابة . ولما انتقلت الخلافة إلى العصر الأموي في أعقاب حروب شقت المسلمين إلى فرق متنازعة ، عمد خلفاء بني أمية إلى تأليف القبائل والأسر القوية بالمال والمصاهرة لدعم مركزهم السياسي فقد تزوج معاوية بن أبي سفيان من ميسون بنت بحدل الكلبي ليضمن بني كلب إلى جانبه ومما يرد في مصادرنا أن خالد بن يزيد بن معاوية قد تزوج من رملة بنت الزبير بن العوام بعد مقتل أخيها عبد الله بن الزبير فأرسل إليه الحجاج بن يوسف الثقفي حاجبه وقال له : ما كنت أراك تخطب إلى آل الزبير حتى تشاورني وكيف خطبت إلى قوم ليس لك بأكفاء وكذلك قال جديك معاوية وهم الذين قارعوا أباك على الخلافة ورموه بكل قبائح وشهدوا عليه وعلى جدك بالضلالة ، فنظر إليه خالد ثم قال : لولا أنك رسول والرسول لا يعاقب لقطعتك إرباً إرباً وقال له أيضاً : إن قولك لي بأنهم قارعوا أباك وشهدوا عليه بكل قبائح ، فإنها قريش يقارع بعضها بعضاً ، وأما قولك : أنهم ليسوا بأكفاء فقاتلك الله يا حجاج ما أقل علمك بأنساب قريش أيكون العوام كفواً لعبد المطلب ابن هاشم بتزويجه صفية وبتزويج رسول الله ﷺ خديجة بنت خويلد ﷺ ولا تراهم أهلاً بأبي سفيان ، فرجع الحاجب إليه فأعلمه^(٣) .

وقد قال فيها خالد شعراً :

(١) الحمس ، لغة : من الفعل حمس الرجل في الدين ، أي تشدد ، والحمس : قبائل من العرب منهم قريش وخزاعة وكل من ولدت قريش من العرب ، وكل من نزل مكة من قبائل العرب قد شددوا على أنفسهم في دينهم وخاصة في مناسك الحج ، المعجم الوسيط ، ج ١ ، ص ١٩٦ .

(٢) ادريس ، مجتمع المدينة ، ص ١٢ . حيث يورد معلومات عن مصاهرات قريش .

(٣) الأتوسي ، بلوغ الأرب ، ج ٢ ، ص ٦ .

أحن الى بنت الزبير وقد علت بنا العيس خرقاً من تهامة أو نقبا
إذا نزلت أرضاً تحبب أهلها إلينا وإن كانت منازلها حربا
أفلوا على اللوم فيها فأنني تخيرتها منهم زبيرية قلبا
أحب بني العوام طرا لحبها ومن حبها أحببت أحوالها كلها (١).

كما أنه قال : " أنه كان أبغض خلق الله ﷻ إلى آل الزبير حتى تزوجت منهم (رملة) فصاروا أحب خلق الله إليّ " .

٣ — ومن مقاصد العرب في الزواج قيام الأسرة على أساس سليم ففي الزواج تتكون نواة الأسرة ومن الأسر تتكون الأمم والمجتمع وبالتناسل يبقى النوع الإنساني ما بقيت هذه الحياة ولا بقاء للإنسان في دنياه على الوجه الأكمل إلا بشريعة الزواج، ويمكن أن يبقى النوع الإنساني بالإباحة المطلقة كما تبقى الحيوانات ، ولكن ذلك لا يليق بالإنسان وقد كرمه الله والإباحة المطلقة تؤدي إلى التحلل من القيود الفضيلة ، وانتشار الأمراض وبها لا يكون للأولاد آباء يعتنون بتربيتهم وتضييع الأنساب ويكون مصير الأولاد الضياع ، ويحرمون من عاطفة الأبوة وحنان الأمومة . فنشوء الأولاد في أسر يضمن حسن تربيتهم ، فالزواج الصحيح خير معين للمحافظة على المجتمع الإسلامي من الإنحلال الخلقي الذي قد يشوه صور المجتمعات ، لأن الزواج يشبع غرائز الميل إلى الجنس الآخر وبهذا تنهذب غريزة الإنسان الجنسية ، وترتقي على بقية غرائز المخلوقات الأخرى (٢) .

٤ — الزواج الوسيلة الوحيدة المشروعة التي يرضي بها الإنسان الغرائز وأهم هذه الغرائز وأقواها ثلاثة (٣) :

أ — الغريزة الجنسية : إن في تركيب الإنسان وما جبل عليه من الغرائز ومنها الغريزة الجنسية تظهر هذه الغريزة ميل المرأة إلى الرجل وميل الرجل إلى المرأة ، ورغبة كل منهما بالآخر لإشباع غريزته الجنسية . فكان من تقدير الله سبحانه وتعالى وفضله العميم على الإنسان وتكريمه له (٤) . لذا فقد

(١) المرجع نفسه ، ج ٢ ، ص ٦ ؛ البطاينة ، الحياة الاجتماعية ، ص ٣٨ .

(٢) الشافعي ، الزواج والطلاق في الشريعة ، ص ١١ .

(٣) المرجع نفسه ، ص ٩ .

(٤) الإمام الفخري الرازي ، التفسير الكبير ، (المطبعة المصرية ، القاهرة ١٩٧٧) ج ٢٥ ، ص ١١٠ .

شرع نظام الزواج ليكون هو السبيل الوحيد واللائق لتحقيق الرغبة الجنسية

ب — الغريزة الثانية : ميل الإنسان بطبعه إلى الاجتماع بيني جنسه في حاجة إلى أنيس وأليف يسكن إليه ، ويزيل عنه وحشة الحياة ، فقد خلق الله له من جنسه زوجاً ، ليسكن إليها ، وجعل بينهما مودة ورحمة^(١) . وقد قال الله تعالى : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾^(٢) .

ج — الغريزة الثالثة : حب البقاء وتتجلى في طلب الولد ليمتد به أثره في الحياة ولولا الزواج لكان الولد مشاعاً لا يعرف له أباً وضاعت الأسباب واختلطت ببعضها البعض^(٣) .

وفي ذلك ذكر أبو حامد الغزالي إن في الزواج " راحة القلب ، وتقوية على العبادة ، فإن النفس ملول ، وهي عن الحق نفور ، لأنه على خلاف طبعها ، فلو كانت المداومة على ما يخالفها جمحت وثارت وإذا روت بالذات في بعض الأوقات قويت ونشطت ، وفي الاستئناس بالنساء من الراحة وما يزيل الكرب ويريح القلب)^(٤) .

٥ — تحقيق نواح عبادية : الزواج عبادة ، لما ينطوي عليه من آثار كبيرة تلحق الأفراد والأسر والجماعات ولهذا اعتبره الإسلام قرى يتقرب به المسلم لنيل رضا الله ، فقال ﷺ : ((من تزوج فقد أكمل نصف دينه فليتيق الله في النصف الباقي))^(٥) . كما أوصى رسول الله ﷺ بالنساء خيراً حيث جاء في حجة الوداع قوله : ((استوصوا بالنساء خيراً فإتهن عندكم عوان ، ليس تملكون منهن شيئاً غير ذلك ، إلا أن يأتينا بفاحشة مبينة ، فإن فعلن فاهجروهن في المضاجع واضربوهن ضرباً غير مبرح ، فإن أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلاً ، إن لكم من نساءكم حقاً ولنساءكم عليكم حقاً ، فاما حقكم على نساءكم فلا

(١) أبو يحيى ، أحكام للزواج في الشريعة الإسلامية ، ص ٣٢ .

(٢) سورة الروم ، آية (٢١) .

(٣) الشافعي ، الزواج والطلاق في الشريعة ، ص ١٠ .

(٤) الغزالي ، إحياء علوم الدين ، ج ٤ ، ص ٣١ ؛ يوسف ، حسين محمد ، أهداف الأسرة في الإسلام ، (دار النصر للطباعة ، القاهرة ، ب . ت) ص ١٤٣ .

(٥) ابن ماجة ، الحافظ أبو عبد الله محمد ، سنن ابن ماجة ، تعليق محمد فؤاد (دار الفكر ، بيروت دت) ج ١ ، ص ٥٩٢ ؛ الغزالي ، إحياء علوم الدين ، ج ٤ ، ص ٢٧ ؛ الشافعي ، الزواج والطلاق ، ص ١٣ .

يوطنن فرشكم من تكرهون ، ولا يأذن في بيوتكم يمن تكرهون ، ألا وحقهن عليكم أن تحسنوا إليهن في كسوتهن وطعامهن))^(١) . نستنتج من ذلك أن الإسلام قد رسم صورة واضحة وحق كل من الزوج على زوجته وحق الزوجة على زوجها بما يتناسب مع الشريعة الإسلامية التي تضمن حق كل منهما . وقال رسول الله ﷺ : ((أوصيكم بمن ملكت أيماكم فأطعموهن مما تاكلون ، وألبسوهن مما تلبسون))^(٢) ، وقال أيضاً : ((في بضع أحدكم صدقة)) قالوا : يا رسول الله أيأتي أحد ما شهوته فيكون له فيها أجر فقال : (أرأيتم لو وضعها في حرام أكان عليه فيها وزر ؟ فكذلك إذا وضعها في الحلال كان له أجر)^(٣) . ومما تقدم يتضح لنا أن هذه الأعمال تدل على الإرتباط بالزواج والصبر على هموم الأسرة من أجل الأعمال التي تستحق الأجر العظيم ، وكل عمل في الإسلام يوصل صاحبه إلى هذا الأجر يعد عبادة ، لأن العبادة اسم جامع لكل أنواع الخير والكف عن كل أنواع الشر .

٦ — ومن مقاصدهم في الزواج ما تتولاه النساء من تدبير المنازل ، فقد كانت الزوجات يقمن بأعمال البيت فقد قالت أسماء بنت أبي بكر تزوجني الزبير وماله في الأرض من مال ولا مملوك ، ولا شيء غير فرسه قالت : " فكنت أعلف فرسه ، وكفني مؤنته ، وأسوسه ، وأدق النوى ، أعلفه وأسقي الماء وأخرز قربه ، وأعجن ، وكنت أنقل النوى من أرض الزبير التي أقطعها رسول الله ﷺ ، على رأسي وهي مني على مسافة وظلت أسماء على ذلك حتى أرسل أبو بكر إليها خادمة فكفتها سياسة الفرس " ^(٤) .

٧ — وهناك مقاصد أخرى تتحقق بالزواج منها تحقيق نواح اقتصادية فالزواج هو الوسيلة الوحيدة المشروعة للمكاثرة العددية التي يقوم عليها الاقتصاد لتوفير الأيدي العاملة سواء أكانت صناعية أو زراعية أو تجارية أو أصحاب مهن . فالعامل في الشريعة الإسلامية كل من يقوم بالعمل لصالح نفسه أو لصالح

(١) ابن ماجه ، السنن ، ج ١ ، ص ٥٩٤ ؛ اليعقوبي ، أحمد بن يعقوب ، تاريخ اليعقوبي ، (دار صادر ، بيروت ب . ت) ج ٢ ، ص ١١١ .

(٢) ابن هشام ، محمد بن عبد الله ، السيرة النبوية ، مراجعة : محمد محي الدين (دار الفكر ، بيروت — لبنان) ج ٤ ، ص ٢٧٦ ؛ اليعقوبي ، تاريخ ، ج ٢ ، ص ١١١ .

(٣) مسلم ، صحيح مسلم ، ج ٢ ، ص ٦٩٧ .

(٤) ابن الجوزي ، أحكام النساء ، ص ٣٦٥ — ٣٦٦ ؛ البطائنة ، الحياة الاجتماعية ، ص ٢٤ .

مجتمعه سواء كان هذا العمل يتصل بالدنيا أو بالآخرة ، ويدل على هذا قوله ﷺ : **﴿ وَقُلْ اَعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَى عَالَمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾** ^(١) . وبما أن الرسول ﷺ كان قدوة للمسلمين فإن زواجه كان قد تحقق به أكثر من مقصد فقد ورد عن الآلوسي أن هناك عدة مقاصد من استكثار النبي لنساءه وهذه المقاصد هي :

١ — أن يكثر من يشاهد أحواله الباطنة فينتفي عنه ما يضر به المشركون من أنه ساحر أو غير ذلك .

٢ — لتتسرف به قبائل العرب بمصاهرته فيهم .

٣ — لزيادة تألفهم لذلك .

٤ — لزيادة في التكليف حيث كلف أن لا يشغله ما حجب إليه عن المبالغة في التبليغ .

٥ — تكثير عشيرته من جهة نساءه فيزداد اعوانه على من يحاربه .

٦ — نقل الأحكام الشرعية التي لا يطلع عليها الرجال لأن أكثر ما يقع مع الزوجة مما شأنه أن يخفي مثله .

٧ — الاطلاع على محاسن أخلاقه الباطنة ، فقد تزوج ﷺ أم حبيبة وأبوها إذ ذاك يعاديه ، وصفية بعد قتل أبيها وعمها وزوجها فلو لم يكن أكمل الخلق في خلقه لنفرتا منه بل الذي حصل انه كان أحب اليهن من جميع اهلن .

٨ — للدلالة على كمال بشريته ، والعرب كانت تمدح بكثرة النكاح لدلالته على الرجولة.

٩ — ان ذلك زاده عبادة لتحملهن وقيامه بحقوقهن واكتسابه لهن وهدايته لهن ، ولم ينصف من نقده في هذا الأمر فان النبي ﷺ لم يكن بدعاً (أي أول ما فعله) من الرسل في ذلك فان التزويج لا ينافي النبوة وان الجمع بينهما قد وقع في رسل كثيرة قبله مثل سليمان عليه السلام وداود ... إلخ ^(٢) . وقد أشار القرآن بقوله : **﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً ﴾** ^(٣) . وكذلك فقد مدح

(١) سورة التوبة ، آية (١٠٥) .

(٢) الآلوسي ، بلوغ الارب ، ج ٢ ، ص ٧ .

(٣) سورة الرعد ، آية (٣٨) .

الله تعالى الأولياء في دعائهم فقال ﷺ : **﴿ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ ﴾** ^(١) ، وقوله تعالى على لسان زكريا : **﴿ هُنَالِكَ دَعَا زَكْرِيَا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴾** ^(٢) . وهذا يؤكد ترغيب الإسلام في الزواج وبناء أسرة سليمة ولذلك عزز الإسلام مكانة المرأة فقد حرم وأد البنات بقوله ﷺ : **﴿ وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ ﴾** ^(٣) . ومن ثم فقد وضع الإسلام حداً لوأد البنات ولم يقف عند تحريم الوأد بل امتد إلى التوصية خيراً بالمرأة وأعطاهما كثيراً من الحقوق التي كانت لم تحصل عليها في فترة قبل الإسلام مثل حقها في الميراث والصداق .

ويكاد ينفرد الجزيري في كتابه الفقه على المذاهب الأربعة بأن هناك آفات للنكاح وهي ثلاث :

الأولى : وهي أقواها العجز في طلب الحلال فإن ذلك لا يتيسر لكل واحد ، لا سيما مع اضطراب المعيش فيكون النكاح سبباً في التوسع للطلب والاطعام من الحرام ، وفيه هلاكه وهلاك اهله وفي الخبر " أن العبد ليوقف عند الميزان وله من الحسنات أمثال الجبال فيسأل عن رعاية عائلته والقيام بهم ، وعن ماله من أين اكتسبه وفيه نفقه حتى يستغرق بتلك المطالبات كل أعماله ، فلا تبقى له حسنة ، فتنادي الملائكة : هذا الذي أكل عياله حسناته في الدنيا وارتهن اليوم به بأعماله ^(٤) ، وبهذا تشتت بذلك الخلافات بين الزوجة والزوج وتؤدي إلى الجفاء والقطيعة أو إلى الطلاق عندما تحت الزوجة زوجها على العمل والخروج لكسب الرزق الحلال لها ولأولادها وهي تذكره بواجبه تجاه أسرته وصدقها عليه ومن ذلك ترك أحد الشعراء لزوجته وقد نصحته بالهجرة إلى المدينة لتحسين ظروفهم المعيشية :

قالت أنيسته دع بلادك والتمس داراً بطيبة ربّه الأجسام
تكتب عيالك في العطاء وتفترض وكذاك تفعل حازم الأقولم ^(٥) .

(١) سورة الفرقان ، آية (٧٤) .

(٢) سورة آل عمران ، آية (٣٨) .

(٣) سورة التكاوير ، آية (٨ - ٩) .

(٤) الجزيري ، الفقه على المذاهب ، ج ٤ ، ص ٣٢ .

(٥) البطائنة ، الحياة الاجتماعية ، ص ٣٩ .

الثانية : القصور عن القيام بحقوقهن والصبر على اخلاقيهن واحتمال الأذى منهن ولذلك حث الإسلام على حسن التعامل مع المرأة . والمتأمل في سيرة النبي ﷺ يجد عدداً كبيراً من الأحاديث النبوية تدعو إلى حسن المعاشرة . ويقول الرسول ﷺ : ((استوصوا بالنساء خيراً)) (١) . وجعل الإسلام الرجل لها حامياً وكاسباً لهما بالزواج حقوقاً برعليتهما تتحقق المودة والرحمة التي يريدها الله لهما ، وتسمو حيلتهما ، وتنشأ بهما أسرة متألفة تقوم على المحبة والأيثار كما أن الإسلام أوجد للمرأة حقوقاً مالية هي المهر والنفقة لقوله ﷺ : ﴿ وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدَقَاتِهِنَّ نِحْلَةً ﴾ (٢) . أما النفقة لقوله ﷺ : ﴿ أَسْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وَجْدِكُمْ وَلَا تَضَارُوهُنَّ لَتَضَيِّقُوا عَلَيْهِنَّ وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمِلَ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ وَأَتَمِرُوا بِهِنَّ بِمَعْرُوفٍ وَإِنْ تَعَاسَرْتُمْ فَسَتَرْضِعْ لَهُ أُخْرَى ﴾ (٣) . كما أعطى الإسلام المرأة حق الميراث لقوله ﷺ : ﴿ يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَى فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ (٤) . وتشير بعض الدراسات أن المرأة عموماً كانت مسلوقة حق الميراث وقالوا لا يرث إلا من كان طاعن بالرمح ، وذاد عن الحوزة وحاز الغنيمة ، وظل العرب على ذلك إلى أن مات أوس بن ثابت وترك ابنتين ولبناً صغيراً وزوجته أم كحه فجاء لبنا عمه فأخذوا ميراثه كله ولم يتركها لامراته وأولادها شيئاً ، لأنهم كانوا لا يورثون النساء ولا الصغير . فقالت امرأته لهما : تزوجا اليتيمين — وكان بهما دمامة — فلبيا فأنت الرسول ﷺ ، فأخبرته فدعاهما ، فقالا : يا رسول الله ، ولدها لا يركب فرساً ، ولا يحمل كلاً ، ولا ينكى عدواً فقال : انصرفوا حتى أنظر ما يحدث الله لي فيهن فأنصرفوا (٥) ، فأنزل الله

(١) ابن هشام ، السيرة النبوية ، ج ٤ ، ص ٢٧٦ .

(٢) سورة للنساء ، آية (٤) .

(٣) سورة الطلاق ، آية (٦) .

(٤) سورة للنساء ، آية (١١ — ١٢) .

(٥) الحوفي ، المرأة في الشعر الجاهلي ، ص ٣٣٢ .

الآية الكريمة : ﴿ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا ﴾ (١) .

أما في السيرة النبوية فقد كرم الرسول ﷺ المرأة ورفع مكانتها فدعا إلى الانفاق عليها وكسوتها وتعليمها كما أنه نهى عن ضرب النساء ولما التأديب يكون عن طريق الهجر في المضاجع والضرب غير المبرح (٢) ، فقد روى عن عائشة أن رسول الله ﷺ ما ضرب بيده امرأة ولا خادماً (٣) .

الثالثة : أن يكون الأهل والولد شاغلاً للزوج عن عبادة الله تعالى ودافعاً له في طلب الدنيا بكثرة جمع الأموال وادخاره لهم وطلب التفاخر وليس المقصود هنا التخلي عن الزواج والتفرغ للعبادة ولكن الجمع بينهما ، لأن الزواج ليس مانعاً عن عبادة الله فعلى الزوج أن يختار زوجة صالحة لا تشغله بأمر الدنيا قال ﷺ : ((ما استفاد المؤمن بعد تقوى الله خيراً له من زوجة صالحة ، أن أمرها أطاعته ، وإن نظر إليها سرتة ، وإن أقسم عليها أبرته ، وإن غاب عنها حفظته في نفسها وماله)) ، خلاصة القول أن على الزوج أن يختار الزوجة الصالحة التي تعينه على أمور الدين والدنيا . فقد قيل أن من سعادة ابن آدم ثلاثة : المرأة الصالحة ، والمسكن الصالح والمركب الصالح ، ومن شقاوة ابن آدم ثلاث : المرأة السوء والمسكن السوء ، والمركب السوء (٤) .

نخلص من كل هذا أن المرأة حظيت بمكانة مرموقة في فترة قبل الإسلام حيث كانت منزلتها لدى العرب بمنزلة الشرف والكرامة بل كانت تعد بحد ذاتها شرف العربي وشهامته وعندما جاء الإسلام عزز هذه المكانة وجعل المرأة جزءاً من المجتمع الإسلامي بحرصه على حقوقها المعنوية والمادية ومن ثم برز في المجتمع الإسلامي العديد من النساء اللواتي أسهمن إلى جانب الرجال في كافة جوانب الحياة الاقتصادية والاجتماعية (٥) .

(١) سورة النساء ، آية (٧) .

(٢) ابن هشام ، السيرة النبوية ، ج ٤ ، ص ٢٧٤ ؛ الشافعي ، الزواج في الشريعة الإسلامية ، ص ٢٧٣ .

(٣) ابن سعد ، الطبقات ، ج ٨ ، ص ٢٠٤ .

(٤) المالكي ، زاد المسلم ، ص ٢٧١ .

(٥) نوري ، دريد عبد القادر ، " تربية وتعليم المرأة في المجتمع الإسلامي " ، مجلة آداب الرافدين ،

الفصل الأول

النكاح والعلاقات الجنسية عند العرب قبل الإسلام

أ - أشكال النكاح عند عرب قبل الإسلام وموقف الإسلام منه :

- ١ - نكاح الضيكن .
- ٢ - نكاح الاستبضاع .
- ٣ - نكاح المسييات والمخطوفات .
- ٤ - نكاح الشغار .
- ٥ - نكاح الاغتصاب .
- ٦ - نكاح المخادنة .
- ٧ - المضامدة .
- ٨ - الزنا .
- ٩ - البغاء .
- ١٠ - نكاح المتعة أو الزواج الموقت .
- ١١ - زواج البعولة .

ب . موقف الإسلام من أنكحة الجاهلية .

ج . المحرمات من النساء في الجاهلية والإسلام :

- ١ . النساء المحرمات تحريماً مؤبداً .
- ٢ . المحرمات تحريماً مؤقتاً .

أ - أشكال النكاح عند عرب قبل الإسلام وموقف الإسلام منها :

أجملت السيدة عائشة زوج النبي ﷺ نكاح الجاهلية في أربعة أشكال ففي روية مرفوعة إلى عروة بن الزبير " أن عائشة - زوج النبي ﷺ - أخبرته أن النكاح كان في الجاهلية على أربعة أنحاء " فكان منها نكاح الناس اليوم يخطب الرجل إلى الرجل وليته ويصدقها ثم ينكحها ، ونكاح آخر ، كان الرجل يقول لأمرأته إذا طهرت من طمثها أرسلني إلى فلان فاستبضعي منه ، ويعتزلها زوجها ولا يمساها أبداً حتى يتبين حملها من ذلك الرجل الذي تستبضع منه ، فإذا تبين حملها أصابها زوجها أن أحب ، وإنما يفعل ذلك رغبة في نجابة الولد ، فكان هذا النكاح يسمى نكاح الإستبضاع ، ونكاح آخر يجتمع الرهط دون العشرة فيدخلون على المرأة كلهم يصيبها ، فإذا حملت ووضعت ومرّ ليال بعد أن تضع حملها أرسلت إليهم ، فلم يستطيع رجل منهم أن يمتنع حتى يجتمعوا عندها فتقول لهم : قد عرفتم الذي كان من أمركم ، وقد ولدت وهو ابنك يا فلان : فتسمي من أحببت منهم بأسمه فيلحق به ولدها ، ونكاح رابع ، يجتمع الناس الكثير فيدخلون على المرأة لا تمتنع ممن جاءها وهن البغايا كن ينصبن على أبوابهن رايات تكون علماً ، فمن أراد ^(١) دخل عليهن ، فإذا حملت فوضعت حملها جمعوا لها ودعوا لهم القافة، ثم ألحقوا ولدها بالذي يرون فالنات به ، ودعي ابنه لا يمتنع من ذلك. فلما بُعث محمد ﷺ بالحق هدم نكاح الجاهلية كله إلا نكاح الناس اليوم " ^(٢) ويظهر أن الأشكال التي أوردها السيدة عائشة كانت هي السائدة، ولكن يبدو أن هناك أشكالاً أخرى وللتدليل على بعض هذه الأشكال نورد نص ابن حبيب الذي يقول فيه : " وامرأة يكون لها خليل يختلف إليها ، فإن ولدت قالت : هو لفلان فيتزوجها هذا ، والرجل يقع على أمة قوم فيبتاع ولدها فيرغب فيدعيه فيشتريها ويتخذها امرأة " ^(٣) .

(١) البخاري ، صحيح البخاري ، ج ٧ ، ص ٢٨ - ٢٩ ؛ أبو دلود السنن ، ج ٢ ، ص ٥٨٢ ؛ مونتجمري ، وات ، محمد في المدينة ، ص ٥٦٠ البطاينة ، محمد ، الحياة الاجتماعية في صدر الإسلام ، دار الكندي للنشر والتوزيع ، ط ١ ، لربد ١٩٧٧ ، ص ١٠ ، ياسين ، نجمان ، الإسلام والجنس في القرن الأول الهجري ، ص ١٠ ، سيد قطب ، في ظلال القرآن ، ج ٥ ، ص ٣١٤ ؛ دروزة ، محمد عزة ، المرأة في القرآن والسنة (المكتبة العصرية ، بيروت دت) ، ص ١٨ .

(٢) البخاري ، صحيح البخاري ، ص ٢٠ ، البطاينة ، الحياة الاجتماعية ، ص ١٠ .

(٣) المحبر : ص ١٤٠ .

وعرف العرب قبل الإسلام شكلاً من النكاح ، وهو أن ينزل الشخص عن امرأته إلى شخص آخر بالتبادل ، فقد أورد البيروني نصاً يشير إلى هذا بقوله " ومنها أن كان يقال للآخر إنزل عن امرأتك لي وإنزل عن امرأتي فيفعلان بالبدل " (١) كما وجد نكاح الشغار الذي يرى فيه علماء الاجتماع ظاهرة بديلة عن شراء المرأة إذا عجز الرجل عن شرائها ، ومن الأشكال الأخرى التي عرفها عرب ما قبل الإسلام وامتدت إلى عصر الرسالة ، زواج الأبن الأكبر أو أحد الأبناء زوجة أبيه وأطلق على هذا الشكل من النكاح أسم الضيزن (٢) وسوف نتناول هذه الأشكال .

١ - نكاح الضيزن (٣)

تعامل الزوجة في هذا النوع من الزواج معاملة المال ، فكان إذا مات الرجل ورث أخوه ارملته ، فإن لم يكن له أخ ورثها أقرب الرجال إليها . ويبدو أن سبب ذلك كان الرغبة في الاحتفاظ بالزوجة وأولادها وأموالها داخل الأسرة. وقد عرف هذا بزواج الميراث عند أقوام شبه الجزيرة العربية (٤) ، كما عرف أيضاً (نكاح المقت) وهو أن المرأة حين يموت زوجها كان أكبر أبنائه أولى بها من غيره ومنها بنفسها ، فيلقي ثوبه عليها فيرث نكاحها ، ومن ثم فهو حرّ فيها ، إن شاء نكحها وإن شاء عضلها فمنعها من غيره ، حتى تموت ، فيرث مالها إلا أن تقتدي نفسها منه بفدية ترضيه ، أو يتزوجها بعض أخوته بمهر جديد (٥) ومهما يكن فقد كان هذا النكاح مذموماً عند العرب الذين سموه نكاح المقت ، وكان المولود منه مقيماً (٦) ويرى

(١) ابن شبه ، تاريخ المدينة المنورة ، ج ٢ ، ص ٥٣٦ ؛ البيروني ، تحقيق ما للهند ، ص ٨٣ .

(٢) ياسين ، الإسلام والجنس ، ص ١٢ - ١١ .

(٣) الضيزن : الشريك ، وقيل الشريك في المرأة ، والضيزن الذي يتزوج امرأة أبيه إذا كان طلقها أو مات عنها (ابن منظور ، لسان العرب ، مادة ضزن) .

(٤) النويري ، نهاية الأرب ، ج ٣ ، ص ١٢٠ ، القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ١ ، ص ٥٩ ؛ برو ، توفيق ، تاريخ العرب القديم ، (دار الفكر ، دمشق ١٩٨٨) ، ص ٢٦٥ ؛ المبيضين ، سمير ، المرأة في العصر الجاهلي ، رسالة ماجستير غير منشورة ، جامعة مؤتة ١٩٩٥ ، ص ٢٧ .

الشهرستاني ، الملل والنحل ، ص ٥١٠ ، هاشم الملاح ، الوسيط في تاريخ العرب قبل الإسلام ، ص ٣٦٤ .

(٥) النويري ، نهاية الأرب ، ج ٣ ، ص ١٢٠ ، عطية ، محمد جمال ، النظم الاجتماعية ، بيروت ١٩٧٨ ، ص ٣١ ؛ ولكن ، الأمومة عند العرب ، ص ٦٢ ، الألويسي ، بلوغ الأرب ، ج ٢ ، ص ٥٢ .

(٦) ياسين ، الإسلام والجنس ، ص ١١ ؛

نجمان ياسين سبباً معقولاً أيضاً في تفسير نكاح الضيزن إذ يقول " الفكرة الكامنة من وراء ذلك هي أن قدرة المرأة على إنجاب الأطفال من حق قبيلة الوالد وانه يحق لأبن المتوفي أو أخيه الزواج من زوجة أبيه أو أخيه وكان ذلك لسببين هما المحافظة على النسب والحصول على المال " (١) .

وقد كان هذا النوع من النكاح شائعاً في بلاد الفرس ، فانتقل إلى العرب ، وكان عندهم مذموماً ، وقد عثر أوس بن حجر الكندي ثلاثة إخوة من بني قيس تناوبوا على امرأة أبيهم فقال فيهم :

والفارسية فيهم غير منكره فكلهم لأبيهم ضيزن سلف (٢)

وقد استمر هذا النوع من الزواج قائماً بين العرب حتى جاء الإسلام فنهى عنه وحرمه بقوله ﷺ : ﴿ وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا ﴾ (٣) . وقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا ﴾ (٤) وقد نزلت هذه الآية في كبيشة بنت معن بن عاصم من الأوس الأوس توفي عنها أبو قيس بن الأسلت فجنح عليها ابنه فجاءت النبي ﷺ فقالت يا نبي الله لا أنا ورثت زوجي ولا أنا تركت فانكح . فنزلت هذه السورة ، وفي تفسير الآية ﴿ وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا ﴾ ذكرت كتب التفسير ان هذه الآية نزلت في قوم كانوا يخلفون على حلائل ابائهم وجاء الإسلام وهم على ذلك فحرم المقام عليهن وعفا عما كان سلف منهم في جاهليتهم (٥) . نستطيع أن نستخلص مما سبق الخصائص التي يتسم بها تقليد وراثـة النساء كما كان ممارساً لدى العرب قبل الإسلام بالخصائص الآتية .

(١) الإسلام والجنس ، ص ١١ .

(٢) ابن حبيب ، المحبر ، ٣٢٦ ؛ ابن منظور ، لسان العرب ، مادة ضيزن ؛ معاليقي ، منذر ، صفحات مطوية من تاريخ عرب الجاهلية (دار مطبعة الهلال ، بيروت ١٩٩٥) ص ١٠٥ ، الترمذاني ، عبد السلام ، الزواج عند العرب في الجاهلية والإسلام (مطبعة المجلس الأعلى للثقافة والفنون ، الكويت ١٩٨٤) ، ص ٣٢ - ٣٣ .

(٣) النساء ، آية (١٩) .

(٤) النساء ، آية (٢٢) .

(٥) الزبير ، أبو عبد الله المصعب ، نسب قريش ، تعليق إ. ليفي بروفنسال ، (دار المعارف ، القاهرة ، ب . ت) ، ص ١٠ .

القلقشندي ، أحمد بن علي ، صبح الأعشى في صناعة الأنشا ، (دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٨٧) ، ج ١ ، ص ٤٥٩ .

- ١ — صاحب الحق في مباشرة الأرملة هو أبن الميت أو أخوه أو أحد عصبته الآخرين وإذا تعدد الأبناء فالأبن الأكبر هو صاحب الحق .
- ٢ — لا يدفع من يخلف الميت على أرملة مهرأ سوى الصداق الذي دفعه الميت . ولمن خلف على الأرملة أن يزوجه ويأخذ صداقها أو أن يفصلها فلا هو يتزوجها ولا هو يفارقها حتى تفدي نفسها .
- ٣ — كانت هناك طريقة شكلية معينة على الوارث أن يتبعها لإعلان إرادته استخدام حقه في معاشره الأرملة وهي أن يلقي ثوبه عليها .
- ٤ — ان هذه الصفة كانت في الأنصار لازمة وكانت في قريش مباحة مع التراضي^(١). وتذكر لنا بعض المصادر بعض الأشخاص الذين تزوجوا نساء لبائهم فقد ذكر صاحب كتاب الأغاني أن منظور بن زيان الفزاري تزوج امرأة أبيه فولدت له أبناء ولم تزل معه إلى خلافة عمر فقال له عمر : أنتكح امرأة أبيك وهي أمك ؟ أو ما علمت أن هذا نكاح المقت ؟ وفرق بينهما فقال فيها شعراً وروي أن عمر بن الخطاب قد فرق بين ازواج على هذا النكاح ، ورأينا منهم منظور بن زيان الفزاري وكان قد ورث نكاح أبيه في زوجته (مليكة بنت خارجة المري) ففارقها على مضض وفي ذلك يقول :
ألا لا أبالي اليوم ما صنع الدهر إذا منعت مني مليكة والخمر^(٢) .
كما قال أيضاً :

لعمري أني دين يفرق بيننا وبينك قسراً إله لعظيم^(٣) .

وهكذا فرق الإسلام بين العديد من الرجال ونساء آبائهم ، ومنهم كما ذكرت منظور الفزاري ، ومليكة بنت خارجة المرية ، ومنهم كذلك تميم بن أبي مقبل ودهماء امرأة أبيه^(٤) ولعل من الأهمية بمكان الإشارة إلى أن هذا النوع من الزواج إنما كان معروفاً عند العبرانيين الذين كان البعض منهم يتزوج امرأة أبيه ، واستمروا كذلك حتى السبي البابلي والأمر كذلك بالنسبة إلى الرومان والسريريان^(٥) .

(١) زنتكي ، محمود ، نظم العرب قبل الإسلام (القاهرة ١٩٩٢) ص ٩٩ ؛ مريم نور ، المرأة ، ص ١٢ .

(٢) الأصفهاني ، الأغاني ، ج ٢٢ ، ص ٥٠٣ .

(٣) الحوفي ، أحمد ، المرأة في الشعر الجاهلي ، (دار نهضة مصر ، القاهرة د . ت) ص ٢٥ .

(٤) مهران ، محمد ، الحضارة العربية القديمة ، (دار المعرفة ، الاسكندرية ١٩٨٨) ص ٩٣ ؛ الحوفي

المرأة في الشعر الجاهلي ، ص ٢٥٥ ؛ جبران ، نعمان ، أنواع الزواج عند العرب قبل الإسلام ،

ص ٢٧٠ .

(5) Smith , William , Rpbertson , Kinship and Marriage in Early Arabia (London 1979) P 105 .

٢ - نكاح الاستبضاع (١) :

كان الرجل في الجاهلية إذا أراد أن يكون له ولد ، قال لزوجته ، إذا طهرت من حيضها : إذهبي إلى فلان فاستبضعي منه فإذا باضعها وعلقت منه ، اعتزلها زوجها حتى يتبين حملها من ذلك الرجل ، فإذا ولدت نسب الولد إلى زوجها الأصل (٢) . فقد روى أن عبد الله بن عبد المطلب ، والد الرسول ﷺ مرّ بامرأة من بني أسد ، فرأت في وجهه نوراً ، فدعته أن تستبضع منه وتعطيه إبلاً ، تنال منه ولداً على مثاله ، فأبى (٣) وكان أصحاب الجواري وتجار الرقيق يرغبون في استبضاعهم للحصول على نسل منهم يتسم بالقوة والجمال وطمعاً بالربح والكسب (٤) .

وهذا الضرب لم يكن يتعارض مع النسب إلى الأب ، لأن الوليد ينسب إلى الأب الأصل إليه وهذا يخالف نظام تعدد الأزواج للزوج ، لأن الولد في هذا النظام يتبع أمه (٤) غير أن هذا النكاح كان نادراً لأنه يتنافى والأخلاق العربية من غيرة وحمية ونخوة واعتداد بالنفس وفخر بعفة الزوجة ، فلا يلجأ إليه إلا رجل عاجز عن مباشرة زوجته أو رجل ساقط المروءة .

٣ - نكاح المسبيات والمخطوفات :

السبي والسبأ لغة الأسر . لما اصطلاحاً فالمراد بالسبي النساء والأطفال ، والأسر للرجال ، فقد ورد في الموسوعة الفقهية أن الغنيمة تشمل على أقسام : أسرى ، وسبي وارضين ، وأموال . فاما الأسرى فهم الرجال المقاتلون من الكفار إذا ظفر المسلمون من إحياء ، وأما السبي فهم النساء والأطفال (٦) .

(١) الاستبضاع : هو طلب المباشرة ، وهو المجامعة ، مشتقة من (البضع) وهو الفرج ، ابن منظور ، لسان العرب . (بضع) .

(٢) النويري ، نهاية الأرب ، ج ١٦ ، ص ٥٨ .

(٣) روى الطبري أن المرأة التي عرضت نفسها على عبد الله كانت من قبيلة (خثعم) يقال لها فاطمة بنت مرّ (الطبري ، محمد بن جرير ، تاريخ الرسل والملوك ، تحقيق : محمد أبو الفضل إبراهيم ، دار المعارف ، القاهرة ١٩٦٤) ، ج ٢ ، ص ٢٤٤ .

(٤) الترماني ، الزواج عند العرب ، ص ١٨ ؛ علي ، جواد ، المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام ، دار العلم للملايين ، بيروت ١٩٧٠ ، ج ٥ ، ص ٥٣٩ ؛ كحالة ، عمر رضا ، دراسات اجتماعية في العصور الإسلامية ، (المطبعة التعاونية ، دمشق ١٩٧٣) ص ١٧٩ .

(٥) الترماني ، الزواج عند العرب ، ص ١٩ .

(٦) رواس ، قلعه جي ، الموسوعة الفقهية ، (دار النفائس ، بيروت دت) ص ١٥٤ .

كان العرب إذا غزوا قوماً نهبوا أموالهم وأسروا رجالهم وسبوا نساءهم ، فكثروا يتخذون من الرجال عبيداً ومن النساء سراري ولما كان يقتسمون النساء بالسهم ، وفي ذلك يقول الفرزدق في نساء سيبين وجرت عليهن القسمة بالسهم .

خرض حريات وأبدن مجلداً ودارت عليهن المكتبة الصفر (١) .

فمن وقعت في سهمه امرأة اخذها وحلَّ له الاستمتاع بها ، لأنه ملكها بالسبي وتسمى الأخيدة ويسمى أولادها (أولاد الأخيدة) أو أولاد السبية . ويمكن لمن وقعت في سهمه أن يبيعها إذا لم تجد من يفتديها من قومها ، ومما يروى أن عمرو بن العاص كان يعير بلبن السبية ، فقد سُبِيت أمه ، وهي سلمى بنت حرملة ، من بني عذرة ، وكانت تلقب بالنابغة ، وبيعت في سوق عكاظ ، فاشترأها الفاكه بن المغيرة ، ثم اشترأها منه عبد الله بن جدعان ، فباعها إلى العاص بن وائل فتروجها وولدت له ولداً سماه عمرو (٢) .

وكان سبي النساء مذلة وعاراً على الرجال ، لذلك كثروا يستبسلون في القتال حتى لا يغلبون وتسبى نساءهم ، وفي ذلك يقول عمرو بن كلثوم في معلقته :

على آثارنا بيض حسان نحاذر أن نقسم أو تهونا

أخذنا على بعولهن عهداً إذا لاقوا فوارس معلمينا

تعين جيادنا ويقلن لستم بعولتنا إذا لم تمنعنونا

إذا لم نحملهن فلا بقينا لسبي بعدهن ولا حيننا (٣) .

فمن الطبيعي أن يكون السبي فخراً للسايب وعاراً للمسبي وكانت المسبية تسعى لخلاص نفسها فقد كان عروة بن الورد قد تزوج سلمى الغفارية وكان قد سبأها وكانت ذات جمال فولدت له أولاداً وكان شديد الحب لها وكان ولده يعيرون بأهمهم ويسمون بني الأخيدة — أي السبية — فقالت ألا ترى ولدك يعيرون ؟ قال فماذا ترين ؟ قالت : أرى أن تردني إلى قومي حتى يكونوا هم الذين يزوجونك فأنعم لها ، فأرسلت إلى قومها أن القوه بالخمير فاسقى الخمر فطلقها مخموراً وكان من أهم مفاخرهم في الجاهلية فك

(١) الترماني ، الزواج عند العرب ، ص ٤٠ .

حريات : جمع حريرة وهي المرأة الحزينة ، والمجلد قطعة من الجلد تضرب من المرأة صدرها في

النياحة والمكتبة الصفر هي السهام التي اجريت عليهن حين اقتسمن بين الغزاة .

(٢) الترماني ، الزواج عند العرب ، ص ٤٦٩ .

(٣) الحوفي ، المرأة في الشعر ، ص ٤١ ؛ الترماني ، الزواج عند العرب ، ص ٤١ .

الأسيرة وهو يدل على الشهامة والكرم وإذا كان فكها من دون تعريضها لسوء أو فضيحة كان أوقع في النفوس فقد قال أحد الشعراء :

ولولا الفضل منا ما رجعت إلى عذراء شيمتها الحياء ^(١) .

وكثيراً ما عيروا من يتعرض للأسيرات بالأذى . فمن مفاخرهم الإحسان إلى الأسيرات والرفق بهن فقد قال حاتم الطائي :

فما أنكحونا طائعين بناتهم ولكن خطبناها بأسياقنا قهراً

فما زادها فينا السباء مذلة ولا كلفت خبزاً ولا طبخت قدراً

ولكن خلطناها بخير نساننا فجاءت بهم بيضاً وجوهم زهراً ^(٢) .

ويبدو أن حرصهم على معاملة الأسيرة بالحسنى جعل بعضهم يجدن في الأسر راحة ، وإن كن عامة قد عبرن عن كراهتهن للأسر ولعل ذلك من أجل أن يحسن عداؤهم معاملة أسيراتهم ومع كل ذلك فإن الأسيرات في العادة لم يكن ينصرفن عن أهليهن وقبائلهن نظراً لقوة النزعة القبلية عندهم وما يلحقهن وأهلهن من الذلة عند أسرهن ، ومنهن من تبكي أهلها وتتدب حظها وتستغيث مرسله صرخاتها نثراً سائلة قومها خلاصاً عاجلاً وقد يستولى على أحدهن اليأس فتنتحر فراراً من الوقوع في الأسر وقد صور الشاعر الحالة النفسية التي تصير بها الأسيرة في أبيات من الشعر ^(٣) :

وعائرة يوم الهيجاء رأيتها وقد ضمها من داخل القلب مجزع

لها علل في الصدر ليس ببارح شجى نشب العين بالماء تدمع

تقول وقد أفردتها من حليلها تعست كما اتعستني يا مجمع ^(٤)

وكانت بعض القبائل العربية لا تؤسر نساؤها . فأهل مكة كانوا دون الناس أمنين يغزون ولا يغزون ويسبون الناس ولا يسبون فلا تسب قرشية قط فتوطأ قهراً ، لأن قریش قادرة على حماية نساءهن ولا تجال عليها السهام ^(٥) وإذا لم تفقد الأسيرة أو يمن عليها فيخلى سبيلها دخلت في ملكية أسرها غنيمة فتصبح أمة يستخدمها أن شاء أو

(١) الحوفي ، المرأة في الشعر ، ص ٤٨٣ .

(٢) الأصبهاني ، الأغاني ، ج ١ ، ص ٩٤ ؛ الهاشمي ، علي ، الاماء في المجتمع العربي قبل الإسلام ،

مجلة الأستاذ ، دار المعلمين العالية بغداد ١٩٥٦ ، م ٥ ، ص ١٣٨ .

(٣) المرجع نفسه .

(٤) المرجع نفسه .

(٥) المرجع نفسه .

بييعها أو يتزوج منها ، فإن تزوج منها لا يجوز له بيعها بل له أن يطلق سراحها ^(١) فيعود حقه في هذه الحالة قاصراً على مباشرتها ليحصل منها على الأولاد .

وإذا لم يتزوج منها أسرها يسوقها عادة بعد أسرها إلى أسواق النخاسين في مكة والتي كان من أغراضها معالجة وضع النساء في القبائل الضعيفة . وكان استرجاع الأسيرة بطريق الشراء يدل على ضعف القبيلة لهذا كانوا يعيرون به ^(٢) .

استيلاء السبايا :

كان أول ما يلجأ إليه السابي أن يستولد السبية ، لأنها لا تكلفه مهراً ولأنها تلد له أولاد نجباء ، كما اعتقد العرب في أولاد الغرائب ، فقد اشتهر كثير من أبناء السبايا ، وسادوا ، وفرعوا أبناء الحرائر المهورات مثل دريد بن الصمة أطول الفرسان الشعراء غزواً ، وأبعدهم أثراً ، وأكثرهم ظفراً ^(٣) وكان العرب يفخرون بزواجهن ، اذلالاً بقوتهم ، واذلالاً لعدوهم فقد افتخر النابغة الجعدي بأنهم أكثر القبائل سبياً ونكاحاً للسبايا فقد قال النابغة الجعدي :

فما وجدنا من فرقة عربية كفيلا دنا منا أعزّ وأنصرا

وأكثر منا نكحاً لغريبة أصيبت سباء أو أرانت تحيّرًا ^(٤) .

وتباهى الشاعر الأعشى بيوم ذي قار ، وإن الرماح مكنت العرب المنتصرين من زواج نساء المهزومين من الفرس وحلفائهم من العرب قتلًا :

ألا يارب ما حسرى ستتكحها الرماح حمسا ^(٥) .

على أن العرب كانوا يكرمون زوجاتهم السبيات ، ويفخرون بحسن معاملتهن ، والحدب عليهن لأن زواج السبية لم يكن مقصوداً به اذلالها هي ، بل كانوا يرغبون زواجها ، لأن ذلك يعد من الفروسية ، ولأنه لا مهر فيه ^(٦) .

(١) Op . C : t . , P. 205 .

(٢) الأصبهاني ، الأغاني ، ج ١١ ، ص ٥٨ ؛ الهاشمي ، الاماء في المجتمع العربي ، ص ١٤١ .

(٣) المفضل الضبي ، أمثال العرب ، ص ٧ ؛ الحوفي ، المرأة في الشعر ، ص ٤٨٤ .

(٤) ابن حزم الأندلسي ، جمهرة شعراء العرب ، تحقيق أ. ليفي بروفنسال ، (مطبعة المعارف ، القاهرة ١٩٤٧) ص ٣٠٥ .

(٥) الأعشى ، ميمون بن قيس ، ديوان الأعشى . تحقيق محمد حسين ، (د . م ، القاهرة ١٩٦١) ، ص ٣٠٣ ؛ الحوفي : المرأة في الشعر ، ص ٤٨٦ .

(٦) الأمدي : المؤلف والمختلف ، (مكتبة القدس ، القاهرة دت) ، ص ١٥٦ ؛ الحوفي ، المرأة في الشعر ، ص ٤٨٥ .

أما الإمام فليس في اللغة تفرقة بين السبي والأمة ، فالسبي : النهب وأخذ الناس عبيداً ، والسبية المرأة المنهوبة . والأمة : المرأة المملوكة ذات العبودية فهي خلاف الحرة ^(١) . ويرى الحوفي في كتابه المرأة في الشعر الجاهلي من خلال الروح العام للشعر ، ولحياة أبناء السبايا وأبناء الإمام بأن السبية والأمة الفرق بينهما في المكانة الاجتماعية ، فالسبايا عربيات يؤخذن بالقوة أثناء الحرب أو بعد غارة ، أما الإمام فغير عربيات يشترين بالمال للخدمة والتسرى ^(٢) . والإمام طبقة مهانة محتقرة تلقى على عاتقها الأعمال الثقيلة . وهذه الإهانة تنتقل إلى الأبناء ويرثونها بالولادة . فقد قال السليك بن سلعة ، أحد شعراء العرب المشهورين وكانت أمه حبشية وهو منسوب إليها :

أشاب الرأس أنى كل يوم أرى لي خالة وسط الرجل
يشق علي أن يلقين ضيماً ويعجز عن تخلصهن مالي ^(٣) .

وأبن الأمة لا ترغب فيه الحرائر وإن كان من قبيلتهن . فهو ليس بكفء ، فإذا صادف أن طلب الواحد منهم أحدهن سرعان ما ترفضه . فقد روى أن شقيق ابن السليك خطب امرأة من قومه فردته فلم يستطع أن يفعل شيئاً إلا أن يدعو لها بالعقم إذا تزوجت من غيره فقال والألم يحز في قلبه :

ونبتتها أحرمت قومها تتكح في معشر آخرنا
فأما نكحت فلا بالرفاء إذا ما نكحت ولا البنينا ^(٤) .

وفضلاً عن احتقار ابن الأمة فإن بيته لم يكن مصوناً كسائر بيوت الناس بل كانت امرأته تزار ويتحدث الناس إلى زوجته رغم إرادته ، فقد قال السليك بن السليكة وقد وجد قوماً يتحدثون إلى زوجته :

يزورونها ولا ازور نساءهم ألهي لأولاد الإمام الحواطب ^(٥) .

والزواج من الأماء غير مرغوب فيه عند البدو وأهل الحضر وقد امتدت وجهة نظر المجتمع هذه للإماء حتى بعد الإسلام فكان أهل المدينة مثلاً يكرهون الإمام في الزواج حتى نشأ منهم ثلاثة من الأماثل الأشراف ، وهم : علي بن الحسين والقاسم بن محمد

(١) ابن منظور ، لسان العرب ، مادة سبي ، الفيروز آبادي ، القاموس المحيط ، مادة سبي .

(٢) المرأة في الشعر ، ص ٤٩٣ .

(٣) المبرد ، الكامل ، ص ٢٢٩ ؛ الهاشمي ، الإمام في المجتمع العربي ، ص ١٣٠ .

(٤) المرجع نفسه .

(٥) الأغاني ، ج ١٨ ، ص ١٣٧ .

وسالم بن عبد الله فبزوا أهلها علماً وورعاً ، ومنذ ذلك فحسب تبدلت نظرة المجتمع إلى الزواج من الاماء ثم تطورت الحال فصار الكثيرون منهم يرغبون في الزواج بالاماء املاً في أن ينجبن مثل هؤلاء الثلاثة حتى قالوا في ذلك " عجباً لمن عرف الاماء كيف يقيم على الحرائر " (١) . وقال الشاعر في ذلك :

لا تشتمن امرءاً في أن تكون له ام من الروم أو سوداء عجماء
فإنما امهات القوم اوعية مستودعات وللحساب اباء (٢) .

وابن الأمة كان يعرف بالهجين (٣) وكان الهجين لا تورثه العرب في جاهليتها وتبعده من انسابها . فقد بقي عنزة عبداً يعرف بابن الزبيبة إلى أن أغار بعض أحياء العرب على قومه من بني عيس فقتلوه وفيهم عنزة فقال له ابوه : " كرّ يا عنزة ، فقال : العبد لا يحسن الكرّ وإنما يحسن الحلاب قال : كرّ وأنت حر " ، فقاتلهم عنزة وأبلى في قتالهم واستنقذ ما في أيديهم من الغنيمة المنهوبة فحرره لبوه والحقه في نسبه فصار عنزة بن شداد العبسي ، أما اخوته من أمه فقد بقوا عبيداً (٤) .
والأمة إن ولدت سميت عندهم " أم ولد " وأما الحرة فلها إن ولدت سميت " أم البنين " (٥) .

وتكثر في الشعر الجاهلي الأبيات التي تظهر أنفة الأبناء الصرخاء على الهجين ، فقد اعتد الأبناء الصرخاء بنقاء نسبهم ومن ذلك قول الخنساء في رثاء صخر :

وأبن الشريد فلم تبلغ أرومته عند الفخار غير مهجان (٦) .

فالنسب الصريح مفخرة ، والهجين منقصة ، ولأن أغلب الهنء أبناء اماء ، ولأن الأمة محتقرة تفقر إلى المثل الإجتماعية اعتقد الصرخاء أن الهجين يرث من أمه اللؤم ، وقد المح حسان بن ثابت على ليراز ذلك في هجائه بعض الهنء كقوله لأحدهم :

(١) ابن عبد ربه ، العقد الفريد ، ج ٧ ، ص ١٢١ ؛ الهاشمي ، الإماء في المجتمع العربي ، ص ١٣٠ .

(٢) ابن عبد ربه ، العقد الفريد ، ج ٧ ، ص ١٢٢ .

(٣) الهجين : لفظ ينعت به من كان لبوه خيراً من أمه نسباً في عرف الجاهليين ، والهجنة في الناس والخيل إنما تكون من قبل الام ، فإذا كان الأب عتيقاً والأم ليست كذلك كان الولد هجيناً ، ابن منظور ، لسان العرب ، (هجن) ؛ القاموس المحيط (هجن) .

(٤) ابن قتيبة ، الشعر والشعراء ، ص ٧٥ ، الهاشمي ، الإماء في المجتمع العربي ، ص ١٣١ .

(٥) مهران ، الحضارة العربية القديمة ، ص ٤٤٠ .

(٦) الطبري ، تاريخ ، ج ٣ ، ص ٨٣ ؛ قصبجي ، فاروق سليم ، النسب الهجين في المجتمع الجاهلي ، (مجلة بحوث جامعة حلب ، ٢٧ ، ١٩٩٥) ، ص ٨٠ .

واللوم منك وراثة معلومة هيهات منك مكارم الأنساب (١) .

أما عن موقف الإسلام من السبايا والأماء فقد أقر الإسلام السبي في الحرب المشروعة وسبي المسلمون نساء من هوازن ويذكر أبو عبيد في " الأموال " أن الرسول ﷺ رد ستة آلاف من سبي هوازن من النساء والصبيان (٢) فقد جاءه وفد من هوازن فقال لهم الرسول ﷺ اختاروا إحدى الطائفتين أما السبي وإما المال ، وقالوا : فلنا نختار سبيناً ، فقال الرسول ﷺ أما ما كان لي ولبنّي عبد المطلب فهو لكم ، وكان الأقرع بن حابس ممن تمسك بحقه وحق قومه في السبي ، ولكنهم رضوا لما أَرْضاهم الرسول ، ورد السبايا من النساء والذرية إلى قومهم ، ولم يتخلف منهم إلا عجوزاً من عجائزهم ثم ردها فقد كانت العجوز من نصيب عيينة بن حصن وقال حين أخذها : لأرى عجوزاً وأرى لها في الحي نسباً وعسى أن يُعظم فداؤها وقال الطبري " أن عينية لقي الأقرع ابن حابس فشكا إليه ذلك ، فقال : " والله إنك ما أخذتها بكراً عزيزة (صغيرة السن) ولا نصقاً وتيرة (سمينة) فو الله ما فوها ببارد ، ولا تذيها بناهد ، ولا بطنها بوالد ولا زوجها بواجد (حزين) " (٣) ، كما أقر الإسلام الزواج من السبايا فقد تزوج الرسول ﷺ صفية بنت حيي بن اخطب وكان قد سباها من خيبر وكان يعاملها معاملة حسنة بصفتها إحدى أمهات المؤمنين ، ولما شكت إليه من أن أزواجه الأخريات يعيرنها بأصلها اليهودي قال لها " لما انك لو شئت لقلت وصدقت وصدقت : أبي اسحاق ، وجدي إبراهيم ، واخي يوسف " (٤) . وتزوج الرسول ﷺ جويرية بنت الحارث بن أبي أبي ضرار من بني المصطلق ، بعد أن كانت في سهم ثابت بن قيس ، فارسل الناس ما في أيديهم من سبايا بني المصطلق ، إكراماً لهم ، لأنهم صاروا اصهار رسول الله ﷺ (٥) .

(١) قصبي ، النسب الهجين ، ٨٢ .

(٢) ابن سلام ، أبو عبيد ، الأموال ، تحقيق محمد خليل هراس ، (دار الكتب العلمية بيروت ١٩٨٦) ص ١٢٨ ؛ فوزي ، إبراهيم ، احكام الأسرة في الجاهلية والإسلام ، (دار الكلمة للنشر ، بيروت ١٩٨٣) ، ص ٣٣٥ .

(٣) الطبري ، تاريخ ، ج ٣ ، ص ٨٨ ؛ فوزي ، احكام الأسرة ، ص ٣٣٥ .

(٤) الطبري ، تاريخ ، ج ٣ ، ص ٩٠ ، ابن عبد ربه ، العقد الفريد ، ج ٦ ، ص ١٢٨ .

(٥) ابن هشام ، السيرة النبوية ، ج ٤ ، ص ٣١٢ ؛ الحوفي ، المرأة في الشعر ، ٥١٣ .

٤ - نكاح الشغار ^(١) :

هو أن يزوج الرجل ابنته أو أخته ، على أن يزوجه الآخر ابنته أو أخته ، وليس بينهما مهر ، فيقول أحدهما للآخر : زوجني ابنتك أو أختك ، على أن أزوجك ابنتي أو اختي . وتكون كل واحدة منهن مهراً للأخرى ، ويطلق على هذا الزواج الشغار لخلوه من المهر ^(٢) وكان يشترط فيه أن يكون الرجل المشاغر ولي المرأة التي يشاغر عليها ، كأبيها أو أخيها . وقد يكون السبب في ذلك بديل من شراء المرأة إذا عجز الرجل عن شرائها لسبب فقره ، فإذا كانت لديه ابنة أو أخت فإنه يتفق مع رجل مثله على أن يزوج كل منهما ابنته أو أخته للآخر ، فتكون كل منهما ثمناً للأخرى ^(٣) .

وإلى زمن قريب كان هذا النوع من النكاح على الرغم من تحريمه في الإسلام — مألوفاً عند عرب البادية ويسمى عندهم (المقايضة) وتقضي العادة أن الزوج إذا طلق زوجته أن يطلق الآخر زوجته ، وإن يعامل كل من الزوجين زوجته بمثل ما يعامل الآخر زوجته ، وإذا أهينت احدها عند زوجها أهينت الأخرى عند الآخر ، وإن أكرمت أكرم الآخر نظيرتها عنده ^(٤) .

٥ - نكاح الاغتراب :

يمتاز هذا الزواج بأن يتبع الزوج أهل زوجته فيعيش بينهم ويحمل اسمهم وقد أطلق على هذا النوع من الزواج أسم " غريب " ويعني أن الزوج قد أدخل الأسرة والعشيرة وصار فرداً منها . ويبدو أن الذين كانوا يقومون بذلك هم الأفراد الذين هجروا عشائرهم بسبب الفقر الذين لا طاقة لهم بمهر أو صداق ، وكان هذا الزواج يرتبط بالموالي الذين يعيشون عند حلفائهم . وعلى الرغم من أن الإسلام لم يمنع هذا النوع من الزواج فإنه بقي محدوداً بين العرب لكونه يتعارض مع تقاليد الأسرة العربية ^(٥) .

(١) صحيح مسلم ، ج ٤ ص ١٤١ ؛ ابن رشد ، أبو الوليد بن رشد ، البيان والتحصيل ، تحقيق محمد العراقي (دار الغرب الإسلامي ١٩٨٨) ، ج ٥ ، ص ٦٥ .

(٢) الشغار : من الشغر وهو الرفع ويراد به الزواج الذي رفع المهر وخلا منه ، أنظر : ابن منظور ، لسان العرب ، مادة (شغر) ؛ الجزيري ، الفقه على المذاهب الأربعة ، ج ٤ ، ص ١١٦ .

(٣) البطاينة ، الحياة الاجتماعية ، ص ٢٧ .

(٤) الترماني ، لزواج عند العرب ، ص ٢٧ .

(٥) الملاح ، هاشم ، الوسيط في تاريخ العرب قبل الإسلام ، (دار الكتب للطباعة والنشر ، الموصل ١٩٩٤) ص ٣٦٤ .

٦ - نكاح المخادنة :

المخادنة لغة المصاحبة ، والمخذن هو الصديق والصاحب^(١) وفي الجاهلية كانت تطلق على معاشرة رهط من الرجال لا امرأة واحدة^(٢) فإذا حملت ووضعت أرسلت إليهم فلا يستطيع أحد منهم أن يمتنع فإن اجتمعوا لديها قالت لهم : قد عرفتم الذي كان من أمركم وقد ولدت فهو ابنك يا فلان، وتسمي من احببت بإسمه، وكانت يطلق عليها (المقسمة) . وقيل أن هذا إنما يكون إذا كان المولود ذكراً^(٣) .

ويفسر بعض المؤرخين أن هذا النوع كان يجري عند العرب في الجاهلية بين الأخوة ، يشتركون في المال ، وفي المرأة ولهم زوجة واحدة ، فإذا أراد أحدهم الإتصال بها وضع عصاه على باب الخيمة ، لتكون علامة على أن أحدهم في داخلها ، وأما في الليل فتكون من نصيب الأخ الأكبر^(٤) . غير أن المعنى اللغوي للخذن ، كما ورد في القرآن الكريم ﴿ مُحْصَنَاتٌ غَيْرُ مُسَافِحَاتٍ وَلَا مُتَّخَذَاتُ أَخْدَانٍ ﴾ وكما ورد في حديث السيدة عائشة ، لا يدل على أن الرجال الذين كانوا يعاشرون المرأة إخوة ، وإنما يدل على أنهم رهط من عشيرة واحدة ، لا يتجاوز عددهم العشرة ، اجتمعوا على زوجة واحدة ، ويؤيد ذلك أن المرأة كانت تلحق الولد الحاصل من معاشرتهم لها بمن تشاء منهم ، فينتسب إليه ولا يقدر على الامتناع من ذلك^(٥) . ويرى الترماني في كتابه (الزواج عند العرب) أن هذا النوع كان مألوفاً عند بعض الجماعات البدائية وكان يعرف بأسم (Polyandrie)^(٦) ويبدو أن المخادنة كانت نكاحاً متعدد الأزواج، وكانت وكانت تجري عند القبائل التي تقتل البنات لقلّة مواردها ، فيقلّ بذلك عدد الأنثى ويكثر عدد الذكور، فتكون المرأة زوجاً لعدد منهم. فالعامل في نشوء هذا النكاح هو

(١) ابن منظور ، لسان العرب ، مادة (خذن) .

(٢) المصدر نفسه ، مادة : رهط ؛ الشلبي ، أبو زيد ، تاريخ الحضارة الإسلامية ، (مكتبة وهبة ، القاهرة ١٩٦٤) ، ص ٢٤ .

(٣) ابن حبيب ، المحبر ، ص ٣٤٠ ؛ النويري ، نهلية العرب ، ج ٢ ، ص ٤ ؛ جواد علي ، المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام ، (دار العلم للملايين ، بيروت ١٩٧٠) ج ٥ ، ص ٥٤٩ .

(٤) جواد علي ، المفصل ، ج ٥ ، ص ٥٤٠ - ٥٤١ .

(٥) سورة النساء ، آية (٣٦) .

(٦) البخاري ، ج ٧ ، ص ٢٠ ، الترماني ، الزواج عند العرب ، ص ٢٤ .

(٧) Polyandrie مؤلفة من قطعتين (Poly) معناها متعدد و (andror) ومعناها (الرجال المتعددون) ويراد بها المرأة ذات الأزواج ، الترماني ، الزواج عند العرب ، ص ٢٤ .

عامل اقتصادي، ويدل على ذلك أن أحد الأزواج إذا ما أيسر إشتري زوجة واستقل بها من دون الأخرى (١) .

٧ — المضامدة :

المضامدة من الضمّد ، وهو اللف والعصب (٢) ، وكانت في الجاهلية تطلق على معاشرة المرأة لغير زوجها ، وكانت تلجأ إليها نساء الجماعات الفقيرة زمن القحط ، ويضطررها الجوع إلى دفع نسائها في المواسم التي تعقد فيها الأسواق لمضامدة رجل غني ، وتحبس المرأة نفسها عليه حتى إذا حصلت على المال عادت إلى زوجها وفي ذلك يقول الشاعر الجاهلي :

لا يخلص الدهر، خليل عشرا

ذات الضمّاد أو يزور القبرا

إني رأيت الضمّد شيئاً نكرا (٣) .

فالضمّد أن تختار المرأة ذات الزوج رجلاً غير زوجها ، فالشاعر يستنكر الضمّد ويفسره بأن الجوع هو الدافع إليه ، ويقول بأن الرجل في سنة القحط لا يدوم على امرأته ولا تدوم المرأة على زوجها إلا فترة بسيطة ، ثم يضطره الجوع إلى دفعها للمضامدة (٤) وكان الرجل إذا ضامد امرأة ، يأبى أن تضامد معه غيره ، فقد روي أن الشاعر أبا ذؤيب الهذلي كان يضامد امرأة في الجاهلية ، وقد أرادت أن تشرك معه رجلاً يدعى خالداً ، فأبى عليها ذلك فقال :

تريدين كيما تضمّدين وخالداً وهل يجمع السيفان في غمد ؟ (٥) .

ويقول آخر في امرأة أرادت أن تضامده مع صاحب له :

أرئت لكيما تضمّدين وصاحبي ألا ، لا ، احبّي صاحبي ودعيني (٦) .

(١) الترماني ، الزواج عند العرب ، ص ٢٥ .

(٢) ابن منظور ، لسان العرب ن مادة (ضمّد) ؛ الترماني ، الزواج عند العرب ، ص ٢٠ .

(٣) ابن منظور ، لسان العرب ، مادة ضمّد .

(٤) الترماني ، الزواج عند العرب ، ص ٢١ .

(٥) ابن منظور ، لسان العرب ، مادة ضمّد .

(٦) الترماني ، الزواج عند العرب ، ص ٢١ .

وقد يختار سيد في قومه امرأة لتضامده ويحبسها على نفسه ، ولا يجروا أحد على دعوتها إليه لمنعه صاحبها . فقد ورد في الأغاني أن أسماء المريّة ، وهي من جميلات النساء ، كانت تضامد أحد سادات قومها فلقبها معاوية أخو الخنساء في سوق عكاظ ، فدعاها لنفسه وزعم أنها كانت بغياً ، فامتعت عليه وقالت : أما علمت أنني عند سيد العرب ؟ فقال لها : أما والله لأقارعه عنك ، قالت : شأنك وشأنه ^(١) .

٨ - الزنا :

الزنا وطء الرجل لمرأة لا تحل له بقصد الاستمتاع ، وكان يسمى سفاحاً ، لأنه بمنزلة الماء المسفوح ، ويشمل الزنا انكحة الجاهلية وكل وطء لا يتم بعقد . وصادق ^(٢) وقد يكون زنا الزوجة بعلم زوجها ، وفي ذلك دليل من اللغة يستمد من كلمة (الذيّاه) وهي تعني الرجل الذي تؤتي أهله بعلمه ، وقد ورد في لسان العرب حديث عن الرسول ﷺ ((تحرم الجنة على الديوث)) ومثلها أيضاً كلمة (القرنان) وهو الذي يقرن مع زوجته رجلاً آخر ^(٣) .

وقد يعجب الرجل بامرأة فيصيبها ويزني بها ويفخر أنه يصيب النساء ويمنع زوجته أن ينالها أحد من الناس كما قال امرؤ القيس :

ألم ترني أصبي على المرء عرسه وأمنع عرسي أن يزن بها الخالي ^(٤) .

٩ - البغاء :

يطلق البغاء على زنا المرأة ، إذا كان لقاء أجر ، أما إذا كان بغير أجر فهو الزنا ، وفي كليهما يعاشر الرجل المرأة غير زوجته . وقد كانت المضامدة والمخادنة ضرباً من البغاء ، لأنها كانت لقاء عوض دعت الحاجة إليه ، وكانت مقصورة على رجال محصورين ، أما البغاء ففيه تستجيب البغي لكل طالب يدفع لها أجراً . وكان البغاء في الجاهلية مقصوراً على الاماء من غير العرب ، حيث كانت تقام في المدن

(١) الأصبهاني ، الأغاني ، ج ١٥ ، ص ٨٧ - ٩٠ .

(٢) الترمذيني ، الزواج عند العرب ، ص ٤٥ .

(٣) ابن منظور ، لسان العرب (ديث) .

(٤) الخالي : العزب الذي لا زوجة له ، والجمع اخلاء ، ابن منظور ، لسان العرب ، (خلا) .

(المواخير) ^(١) في الأسواق الموسمية من سوق عكاظ وذو المجاز وكان لهن بيوت من الشعر ^(٢) وكان البغاء يسمى المساعة ^(٣) ويطلق على البغية (المؤجرة) وكانت ترفع على بيوت البغايا رايات حمراء تدل عليها ، فكان يدعون بأصحاب الرليات. فإذا ما حملت احدها ووضعته ، دعوا لها القافة ^(٤) فيلحقون ولدها بمن يشبه من دخل عليها ، ويدعى لينة ، ولا يتمتع عن ذلك ، فالناكحين المتقدمين ليسوا في الواقع أزواجاً بالعرف الشائع عند غالبية الجاهليين لا وإنما هو سفاح ، فليس في هذا النكاح صداق ولا خطبة على عادة العرب ، ومن يفعله من الرجال ، لم يكن يقصد به زواجاً وإنما التسلية وتحقيق الشهوة بئس .

ويذكر جواد علي عن أصحاب الرليات " ومن سنتهم أنهم كانوا يكسبون بفروج إمائهم . وكان لبعضهم رلية منصوبة في أسواق العرب ، فيأتيها الناس فيفجرون بها " ^(٥) وقد كان للبيئة التجارية في مكة أثرها في وجود البغاء ، فقد وضع أهل مكة على الجواري من الاماء أجوراً ^(٦) ، وكان لبعض رجال قريش ^(٧) ، وعندما جاء الإسلام وقف ضد ذلك . ولم يكن العرب يجدون حرجاً في أن ينسبوا إلى أنفسهم أولاد البغايا بعد أن تولى القافة تحديد الرجل الذي ينسب إليه ولد البغي من بين الرجال الذين سبق لهم معاشرتها إلى نفسه إن كان ذكراً . أما إن كان أنثى فلم تكن تنسب إلى أحد من الرجال الذين كانت لهم علاقة بالبغي ، وكانت على الأرجح تعدّ لتمارس حرفة أمها مستقبلاً ^(٨) .

(١) الترماني ، الزواج عند العرب ، ص ٢٦ ؛ جواد علي ، المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام ، ج ٥ ، ص ٥٤٠ .

(٢) الترماني ، الزواج عند العرب ، ص ٢٦ ؛ فروخ ، عمر ، تاريخ الأدب العربي ، (دار العلم ، بيروت ١٩٨٤) ، ج ١ ، ص ١٦١ .

(٣) المساعة : ضريبة تؤديها الأمة البغية التي أباحت نفسها بأجر ، ابن منظور ، لسان العرب (سعا) .

(٤) القافة : جمع قائف وهو الذي يعرف بالآثار الخفية شبه الولد بلييه والرجل بأخيه ، ابن منظور ، لسان العرب (قوف) .

(٥) جواد علي ، المفصل في تاريخ العرب ، ج ٥ ، ص ٥٤ .

(٦) ابن حبيب ، المحبر ، ص ٣٤٠ ؛ جواد علي ، المفصل ، ص ٥٤٠ .

(٧) ابن حجر ، النكاح ، ص ١٢٢ ؛ ياسين ، نجمان ، التنظيمات الاجتماعية والاقتصادية في المدينة في القرن الأول الهجري ، رسالة دكتوراه غير منشورة ، جامعة الموصل ١٩٩٠ ؛ أنظر التنظيمات الاجتماعية للموالي والعبيد من ص ١٠٦ - ١٣٠ .

(٨) زنتي ، نظم العرب ، ص ٣٤ .

١٠ - نكاح المتعة أو الزواج المؤقت :

الأصل في الزواج أن يكون غير محدود بمدة ، وإن كان من الممكن حل عقده بالطلاق أو بموت أحد الزوجين ، غير أنه قد يعقد لمدة محدودة فيكون مؤقتاً وتحل عقده بانتهاء المدة المتفق عليها بين الطرفين ، وهذا ما يسمى بنكاح المتعة مثاله أن يتزوج الرجل امرأة لمدة مثل أن يقول الرجل نعطيك ابنتي شهراً أو سنة فهذه المدة هي التي تحدد فترة النكاح ^(١) ويعقد بالتراضي وفيه صداق ومما ساعد على انتشاره كثرة انتقال الرجال من موطن إلى موطن وراء اكتساب الرزق ^(٢) لذا كان كان غالباً ما يعقده التجار في أسفارهم والغزاة في غزواتهم ويسمى بالمتعة ، لأن القصد منه الاستمتاع بالمرأة مدة من الزمن ، فإذا انقضت تخلص الرجل عن المرأة وغادر وطنها ، لذلك كان الأولاد الحاصلون منه ينسبون في الغالب إلى أمهاتهم أو إلى عشيرتها ^(٣) ، محملة مع الأعلى بشكل متواصل ، وذلك لاتصالهم المباشر بها ولبعد الأب عنهم ، ومن مميزات هذا الزواج أنه لم يترتب عليه إرث بين الزوجين ^(٤) والواضح أن الزواج المؤقت أو نكاح المتعة يؤدي إلى خلط الأنساب لا سيما أن العرب قبل الإسلام لم يكونوا يفرضون على المرأة عدة عقب انتهاء الزواج وقبل دخولها في علاقة زوجية جديدة ، فمن الوارد أن تعقد المرأة أكثر من زواج من هذا النوع في طهر واحد وإذا حملت وولدت فلن يدري أحد من هو الأب لهذا المولود ^(٥) .

١١ - زواج البعولة :

وهو الزواج المألوف اليوم ، يقوم هذا الزواج على الخطبة للفتاة من وليها ويدفع الخاطب مهراً لولي الزوجة فهو زواج منظم يتسم بتنظيم الحياة العائلية ، وهذا الزواج هو الذي أقره الإسلام ويكون الرجل بموجبه بعلّاً للمرأة فهي في حمايته وفي

(١) ابن قدامة ، المغني والشرح الكبير ، ج ٧ ، ص ٥٧ ؛ الترمذيني ، الزواج عند العرب ، ص ٤٧ - ٤٨ .

(٢) جواد علي ، المفصل في تاريخ العرب ، ج ٥ ، ص ٥٣٧ .

(٣) مهران ، الحضارة العربية القديمة ، ص ٤١ ؛ جواد علي ، المفصل في تاريخ العرب ، ج ٥ ، ص ٥٣٧ .

(٤) مهران ، الحضارة العربية القديمة ، ص ٤١ .

(٥) ياسين ، الإسلام والجنس ، ص ٥٢ .

رعايته ، وللزوج في هذا الزواج أن يتزوج من النساء دون حصر Polygamy وله أن يكتفي بواحدة وهو ما يسمى Monogamy (١) .

وهذا الزواج كان شائعاً عند أقوام شبه الجزيرة العربية ، فكان الرجل يدفع إلى والد المرأة مهراً ، بحيث كان يعطى هذا المهر إلى والد المرأة ويضاف إلى ماله الخاص ، فكان هذا الزواج شكلاً من أشكال الشراء ، لذا كان عرب قبل الإسلام يطلقون على البنت اسم النافجة " لأنها تعظم مال أبيها بمهرها " (٢) .

ويرجع سميث أسباب شيوع هذا الزواج وظهوره إلى الحروب وإلى وقوع النساء في الأسر، وهو على نوعين: نوع يكتفي فيه الرجل بأن يقتصر على زوجة واحدة وهذا ما يسمى Monogamy ، والنوع الثاني يتزوج بموجبه الرجل عدداً غير محدود من النساء ، أي أكثر من زوجة واحدة وهو ما يسمى بـ Polygamy ، ويظهر هنا تعدد الزوجات ويرى سميث أن هذا الزواج بثلاث أنواع :

١ — الزواج اللحمي في العشيرة ، وهذا يعني أنه لا يسمح لرجل الزواج من خارج أسرته .

٢ — الزواج من الأبعد في العشيرة ، وهذا يعني أنه لا يسمح للرجل بالزواج من امرأة من سلالته .

٣ — الزواج المسموح مع الأقارب والأجانب على حد سواء (٣) .

ويحصل الرجل في هذا الزواج على زوجته بالتراضي مع أهلها ، حيث يتم ذلك بخطبة ومهر وكان العرب يخطبون المرأة في هذا الزواج إلى أبيها أو عمها أو بعض بني عمها ، فإذا كان يوم العقد اجتمع القوم ونحرت لهم الذبائح وخطب خطباء من آل الزوجين ، كما حدث في يوم عقد النبي ﷺ على السيدة خديجة قبل البعثة النبوية ، فقد خطب عمه أبو طالب معدداً بعض مناقب قريش ، ومنوهاً بمناقب ابن أخيه محمد بن عبد الله (٤) .

(١) Op. Cit , 86 ؛ جواد علي ، المفضل في تاريخ العرب ، ج ٥ ، ص ٥٣٣ .

(٢) الملاح ، الوسيط في تاريخ العرب ، ص ٣٦١ ؛ جواد علي ، المفضل في تاريخ العرب ، ج ٥ ، ص ٥٣٣ .

(٣) Op . Cit ., 65 _ 81 .

(٤) ابن الجوزي ، الوفاء بأحوال المصطفى ، القاهرة ١٩٦٦ ، ص ١٤٥ . فضل الله ، مريم نور الدين ، المرأة في ظل الإسلام (دار الزهراء للطباعة ، بيروت ١٩٨٣) ص ٢٠ .

فإذا كان هذا هو الشائع بين العرب في شمال الجزيرة العربية ، فإن هناك في الوثائق المعينية ما يشير إلى أن الملوك إنما كانوا يصدرون أوامرهم بالموافقة على عقود الزواج على نحو ما تفعل الدول الآن من إصدار وثائق عقود الزواج^(١) .

(١) فضل الله ، المرأة في ظل الإسلام ، ص ٢١ .

ب - موقف الإسلام من أنكحة الجاهلية :

أبطل الإسلام أنكحة الجاهلية وحرّمها ولم يقرّ منها إلا نكاح البعولة وهو النكاح الشرعي القائم على الخطبة والمهر والعقد والشروط التي عينها الإسلام^(١) ، فقد تصدى الإسلام لأشكال الزواج التي تثير المشاكل الاجتماعية الاقتصادية ولا تتسجم مع أخلاقيّة المجتمع الموحد وكان أول ما حرم الإسلام الزنا ، وقد اتبع في تحريمه التدرج ، لأن انتزاع عادات راسخة لا يتم بسرعة ، إنما يتم بالتدرج ليكون الإيمان هو الوازع في التحريم^(٢) وقد بدأ تحريم الزنا في مكة ، حين بين القرآن أوصاف المؤمنين فقال **وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا** * **وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا** * **وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا** * **إِنَّهَا سَاعَتْ مُسَاقَرًا وَمُقَامًا** * **وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا** * **وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا** ^(٣) ثم ورد النهي مع ما ورد النهي عنه من الأفعال النميمية ، فقال **وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمَّا لَقَدْ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّكُمْ إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا** * **وَلَا تَقْرَبُوا الزَّوْجَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا** ^(٤) وفي المدينة ورد النهي في مبايعة النساء للنبي **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعُكَ عَلَى أَنْ لَا يَشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِفْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَعْصِينَكَ فِي مَعْرُوفٍ فَبَايِعْهُنَّ** ^(٥) . كما وقف الإسلام ضد زواج الأبْن أو الأخ الأكبر زوجة أبيه المتوفي ، فيما يسمى بوارثة النكاح أو (الضيزن) فأنزل الله **وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ** ^(٦) وقوله تعالى : **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرَاهًا وَلَا تَعْضَلُوهُنَّ** ^(٧) .

(١) الترمائيني ، الزواج عند العرب ، ص ٤٩ ، ياسين ، الإسلام والجنس ، ص ١٥ .

(٢) المرجع نفسه .

(٣) سورة الفرقان ، الآيات (٦٣ - ٦٨) .

(٤) سورة الإسراء ، الآية ٣١ - ٣٢ .

(٥) سورة الممتحنة ، آية (١٢) .

(٦) سورة الفرقان آية (٢٦).

(٧) سورة النساء ، آية (١٨) .

فقد سعى العرب قبل الإسلام إلى حصر الثروة داخل نطاق الأسرة والعشيرة من خلال وراثتها للنساء وقد اتخذ الإسلام موقفاً واضحاً من هذا الزواج ، إذ تشير الروايات إلى أن الرسول ﷺ - قد قتل من أعرس بامرأة أبيه ^(١) وكانت العقوبة منصبة على الرجل دون المرأة لأنها مجبرة ، وقد فرّق الخليفة عمر بن الخطاب رضي الله عنه بين ملكة بنت خارجة التي كانت تحت منظور بن زبّان بن منظور الفزاري ^(٢) كما وقف الإسلام ضد نكاح الشغار الذي كان يزوج الرجل ابنته لرجل على أن يزوجه أخته وليس بينهما صداق ، وكان معروفاً عند عرب ما قبل الإسلام ، وقد نهى الرسول ﷺ عنه ؛ لأنه بدون صداق ويخلق إجحافاً بحق المرأة من حيث حريتها في اختيار زوجها فقال الرسول ﷺ : ((لا شغار في الإسلام)) ^(٣) فقد روى أن العباس بن عبد الله بن العباس أنكح عبد الرحمن ابن الحكم ابنته ، وأنكح عبد الرحمن ابنته ، فكتب معاوية بن أبي سفيان إلى مروان بن الحكم يأمره بالتفريق بينهما وقال في كتابه: هذا الشغار الذي نهى عنه رسول الله ﷺ ^(٤).

أما نكاح الرهط والذي أمتد إلى عصر الرسالة والراشدين فقد حاربه الإسلام وأبطله فقد " جاء رجل من أهل اليمن ، وعلي يومئذ بها ، فجعل يحدث النبي ﷺ أتى بامرأة وطأها ثلاثة في طهر واحد ، ، فسأل اثنين أن يقرأ بهذا الولد فلم يقر ثم سأل اثنين ، اثنين أن يقرأ بهذا الولد فلم يقرأ ، فأقرع بينهم فألزم الولد الذي خرجت عليه القرعة وجعل عليه ثلثي الدية ، فضحك النبي ﷺ حتى بدت نواجذه ، وعلق بقوله : لا أعلم فيها إلا ما قضى علي " ^(٥) .

وأورد صاحب العقد الفريد الرواية التالية : " اختصم رجلان إلى عمر رضي الله عنه في غلام كلاهما يدعيه ، فسأل عمر أمه ، فقالت ، غشيني أحدهما ثم اهرقت دماً " ثم غشي

(١) أبو داود ، السنن ، ج ٢ ، ص ٤٦٧ ؛ الترمذي ، السنن ، ج ٣ ، ص ٦٤٣ .

(٢) ابن شبة ، تاريخ المدينة المنورة ، ج ١ ، ص ٢٣١-٢٣٣ ؛ ابن حجر ، الإصيلة ، ج ٤ ، ص ٤١٦ ؛

للماوردي ، التفسير ، ج ١ ، ص ٤٦٥ ؛ الجزري ، الفقه ، ج ٤ ، ص ١١٦ .

(٣) أبو عوف ، مسند أبو عوف ، ص ٢٠ ؛ ابن أبي شبة ، مصنف ابن أبي شبة ، ج ٢ ، ص ٤٤٢ ؛

الشوكاني ، نيل الاوطار ، ج ٥ ، ص ١٤٠ ؛ ابن قدامة ، المغني والشرح الكبير ، ج ٧ ، ص ٥٦٧ .

(٤) الإمام مالك ، المدونة ، ج ٢ ، ص ١٥٢ ؛ مالك ، الموطأ ، ص ٤٧٣ ؛ ابن ماجه ، السنن ، ص ٢٠٥ .

(٥) وكيع ، محمد بن خلف ، أخبار القضاة ، (عالم الكتب ، بيروت ، ب . ت) ج ٦ ، ص ٩١ ؛ الطبراني ،

لمعجم الكبير ، ج ٥ ، ص ١٧٢ .

الآخر ، فدعا عمر الرجلين فسألتهما ، فقال أحدهما : أعلن أم أسر ، فقال ، أسر ، قال : اشترطنا فيه فضربه عمر رضي الله عنه ثم اضطجع ، ثم سأل الآخر فقال مثل ذلك فقال عمر : ما كنت أرى مثل هذا يكون ، فلقد علمت أن الكلبة يفسدها الكلاب ، فتؤدي إلى كل كلب نجله ^(١) .

ويعود تحريم الإسلام لنكاح الرهط إلى كون المرأة في هذا النمط من النكاح تكون الضحية كما أن عدم اعتراف أحد المشتركين من الرهط بالولد يجعل منه أبن زنا مما يسبب إحراجات اجتماعية تتعلق بالنسب ، بالإضافة إلى حدوث مشاكل قد تحدث بسبب الميراث كما أن نكاح الرهط يؤدي إلى اختلاط الأنساب وضياعتها والنسب مهم في نظر الشريعة الإسلامية " يتشوف إلى ثبوت النسب مهما أمكن ، ولا يحكم بانقطاع النسب إلا حيث تعذر اثباته " ^(٢) وأما الزواج البدل — مبادلة الرجل امرأته بأخرى — فقد امتد كعادة إلى عصر الرسالة حيث برزت حالة واقعية جعلت الرسول ﷺ يحرمه بشكل قاطع ففي سنن الدار قطني ما يوضح ذلك " عن أبي هريرة : كان البدل في الجاهلية أن يقول الرجل للرجل : تنزل عن امرأتك ، وأنزل لك عن امرأتي قال : فأنزل الله ﷻ : ﴿ وَلَا أَنْ تَبْدَلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ ﴾ قال : فدخل عيينة بن حصن الفزاري على رسول الله ﷺ وعنده عائشة ، فدخل بغير إذن ، فقال له رسول الله ﷺ : يا عيينة فأين الاستئذان ، فقال يا رسول الله ما استأذنت على رجل من مضر منذ أدركت قال : من هذه الحميراء التي إلى جنبك ؟ قال رسول الله ﷺ هذه عائشة أم المؤمنين قال : أفلا أنزل لك عن أحسن الخلق ، فقال يا عيينة إن الله حرم ذلك ، قال فلما أن خرج قالت عائشة : يا رسول الله من هذا ؟ قال : أحرق مطاع وأنه على ما ترين سيد قومه ^(٣) . ثم حرم الإسلام البغاء ، وكان يتعاطاه الاماء ، ومنهن من كان مالكة يكرها عليه لقاء ضريبة تدفعها إليه ، وكن البغايا ينصبن على أبوابهن رايات تكون علما وكان منهن امرأة يقال لها أم مهزول تسافح في الجاهلية فأراد بعض الصحابة أن يتزوجها فنزلت الآية قال ﷻ : ﴿ الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً ﴾ ^(٤) .

(١) ابن عبد ربه ، العقد الفريد ، ج ٦ ، ص ٢٣٣ .

(٢) ابن قيم الجوزية ، الفراسة ، ص ٢١١ ؛ ولكن ، الأئمة ، ص ٢٧ .

(٣) الدار قطني ، السنن ، ج ٤ ، ص ٢١٨ ؛ ياسين ، الإسلام الجنس ، ص ١٧ .

(٤) سورة النور ، آية (٣٠) .

ونقدم لنا المصادر الأولية إشارات عن وجود البغاء عند العرب قبل الإسلام ثم حرمه الإسلام فقد أتت النبي ﷺ جارية لعبد الله بن أبي تدعى (معاذة) وشكت إليه أمرها فنزلت الآية : ﴿ وَلَا تَكْرَهُوا فِتْيَانَكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْتُمْ تَحَصُّنًا لِّتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ (١) .

وأسلمت (معاذة) فحصنت نفسها بالإسلام وأعتقها سيدها ، وكانت المدينة قد ازدحمت بالمهاجرين الفقراء (أهل الصفة) (٢)، وكانوا يعجزون عن الزواج بالمسلمات الحرائر فحضر النبي ﷺ على نكاح الاماء ، وفي ذلك نزلت الآية ﴿ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكَحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فِتْيَانِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَانْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَآتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسَافِحَاتٍ وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ ﴾ (٣) . وجاء النهي بعد ذلك عن النكاح لمن لم تحصن نفسها بالإسلام واعتبر نكاحها زنا ، فقد روي أن بغيا طلبت إلى رجل من الفقراء المهاجرين أن يتزوجها على أن تتفق عليه من كسبها ، فذكر ذلك للنبي فنهاه (٤) ونزل في هذا النهي قوله ﷺ : ﴿ الزَّانِي لَا يَنْكَحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكَحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٥) . ومن خلال هذه الآية نلاحظ تحريم نكاح البغايا ، فقد جاء عن القرطبي أن معنى هذه الآية جاء على عدة أوجه :

- ١ — أن يكون المقصد من الآية تحريم الزنا .
- ٢ — إن سبب نزولها أن مرثد بن أبي مرثد كان يحمل الأسارى بمكة وكان بمكة بغيا يقال لها " عناق " وكانت صديقه : فقال : فجئت النبي ﷺ فقلت يا رسول الله ، انكح ، عناق ؟ قال فسكت عني ، فنزلت الآية المذكورة .

(١) سورة النور آية (٣٣) .

(٢) عن أهل الصفة : أنظر : ياسين ، تطور الأوضاع الاقتصادية في عصر الرسالة والراشدين ، (بيت الموصول ، الموصول ١٩٨٨) .

(٣) سورة النساء الآية ٢٥ .

(٤) الترمذيني ، الزواج عند العرب ، ص ٥٠ ؛ عميرة ، عبد الرحمن ، رجال أنزل فيهم قرآن ، (دار الجيل ، بيروت ١٩٩٠) ، ج ٤ ، ص ١٤٢ .

(٥) سورة النور ، آية (٣) .

٣ — انها مخصوصة في رجل من المسلمين استأذن رسول الله في نكاح امرأة يقال لها " أم مهزول " وكانت من البغايا فنزلت هذه الآية .

٤ — لأنها نزلت في أهل الصفة ، وهم قوم من المهاجرين الفقراء ، لم يكن لهم في المدينة مساكن ولا عشائر فنزلوا صفة المسجد وكانوا يلتمسون الرزق بالنهار وهم أهل الصفة بأن يتزوجوا من البغايا فيأووا إلى مساكنهن ويأكلوا من طعامهن فنزلت الآية المذكورة (١) .

ومن الاجراءات التي نظم الإسلام العمل بها العلاقة بين الرجل والمرأة في الفترة التي ندرسها ، الموقف من ملك اليمين فقد أحل الإسلام التمتع بملك اليمين من الإماء والجواري تخفيفاً عن لا يستطيع النكاح من المسلمين (٢) فقد قال ﷺ : **وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكَحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ** (٣) ومع أن الإسلام ، أجاز نكاح السبايا ، إلا أنه حرم الاتصال بهن إذا كن حوامل ، كما أن الإسلام لم يسمح بأن تنكح الأمة على الحرة ، إلا أن تشاء الحرة ، فإن طهرت الحرة ، فلها الثلثان من القسم وقال مالك : ولا ينبغي لحر أن يتزوج أمة وهو يجد طَوْلاً لحره ، ولا يتزوج أمة إذا لم يجد طَوْلاً لحره ، إلا أن يخشى العنت (الزنا) كما قال تعالى في سورة النساء آية ٢٥ (٤) ويبدو أن نكاح الجارية أو المسبية أرتبط بإبعاد اقتصادية ، فقد لجأ بعض المسلمين إلى العزل في الجماع سعياً وراء عدم انخفاض سعر الجارية في البيع أو الفداء إذا حملت ، وهناك اشارات إلى ذلك ، فقد جاء عن أحد الصحابة قوله : " غزونا مع رسول الله ﷺ غزوة بني المصطلق فسينا كرائم العرب ، فطالبت علينا الغربية ، ورجينا في الفداء — احتجنا إلى الوطء — وخفنا من الحبل فتصير أم ولد ويمتتع علينا بيعها وأخذ الفداء فيها ، فأردنا أن نستمتع ونعزل ، فقلنا : نفعل ذلك ورسول الله بين أظهرنا لا نسأله ، فسألنا رسول الله ﷺ فقال : لا عليكم ان تفعلوا ، ما كتب الله خلق نسمة وهي كائنة إلى يوم القيامة إلا ستكون ، وقد تأكدت شرعية التسري

(١) القرطبي ، جامع الأحكام ، ج ٢ ، ص ٢٠٩ ؛ المودودي ، لبو الأعلى ، الحجاب ، (مؤسسة الرسالة ، بيروت ١٩٧٨) ، ص ٢٢٨ .

(٢) ياسين ، الإسلام والجنس ، ص ٢٠ .

(٣) سورة النساء ، آية (٢٥) .

(٤) ابن عبد البر ، الاستيعاب ، ج ١٦ ، ص ٢٢٨ .

في قوله ﷺ : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَفْوَاجِهِمْ حَافِظُونَ ﴾ إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين ﴾ (١) .

ومن قواعد التسري وشروطه التي وضعها الفقهاء فيما بعد ، الملكية التامة للجارية إذ ليس للمتسري أن يوطأ جارية غيره ولو كانت جارية أبيه أو ابنه ، وليس للمتسري نكاح امة سبق له أن أعتقها أو أعتق جزء منها أو كاتبها ولا يجوز له الاشتراك مع آخر في نكاح جارية والشرط الثاني أن يتجنب المحرمات من النساء ، فما حرم منهن في النكاح حرم في التسري ولذا لا يمكن له أن يوطأ اختين إذا اجتمعتا في ملكه بل أن يوطأ واحدة ويسرح الأخرى بعثق أو بيع ، وكذلك وطء الأم وابنتها ، وقد منع المتسري من وطء امة المتزوجة حتى لو كانت في عصمة عبد له ، إلا أنه من حق المتسري أن يجمع أكثر من أربعة اماء ، بينما ليس له الحق في جمع أكثر من أربعة نساء في النكاح (٢) .

ويجوز للمرء أن يوطأ الكتايات ، ولا يجوز له أن يوطأ المجوسيات ، وهو أمر مشترك بالنكاح والتسري ، كما أن التسري يستوجب استبراء الرحم ، وهو أمر يبين ان الغاية منه تمييز نسب عن آخر ، والفصل بين ملك وملك وكذلك البت في حرية الجنين أو عبويته ورعي في حرية لمة أو رقها (٣) .

إن طبيعة التنظيم الذي أوجده الإسلام في التسري ، يلتقي مع النكاح في بعض الوجوه ، ويختلف عنه في وجوه أخرى ، وإن أهم مسألة تكمن في الحاق الولد الذي تتجبه الجارية بصفوف الأحرار ومغادرة دائرة العبودية ، وفي عتق الأمة بعد موت سيدها أو في حياته إن شاء ، لأن الولد يعتقها وهذا أمر لم يكن موجوداً قبل الإسلام إذ اعتاد العرب أن يسترقوا لبناء الأمة ، فالإسلام بإبقائه التسري قد فتح باباً من الحرية ، فقد أقام الإسلام علاقة بين التسري بملك اليمين وبين الاقتصار على زوجة واحدة (٤) فقد قال ﷺ : ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَدْنَى أَلَّا تَعُولُوا ﴾

(١) سورة المؤمنون ، الآيتان (٥ - ٦) .

(٢) ياسين ، الإسلام والجنس ، ص ٢١ ، ابن عامر ، توفيق - أحكام الرق في التشريع الإسلامي ، المؤرخ العربي ع ١٧ ، بغداد ١٩٨١ ، ص ٣٠ - ٣٢ .

(٣) المرجع نفسه ، ص ٣١ ؛ ياسين ، الإسلام والجنس ، ص ٢١ .

(٤) سورة النساء ، آية (٣) .

ومعنى ذلك أن الرجل إما أن يقتصر على امرأة واحدة إذا لم يستطع العدل بين أكثر من امرأة ، وإما أن تسرى بمملوكاته ، لأن التسري بهن لا يشترط فيه العدل ^(١) ويرى بعض الباحثين إلى أن إطلاق عدد ملك اليمين من قبل الإسلام يعود إلى ترغيب العرب في الفتوح وانكاح العرب عن طريق الزواج بالشعوب في البلاد المفتوحة ولكن نجمان ياسين يرى أن ذلك فيه اغفال للأسباب والظروف الموضوعية التي احلت شروطها في ابقاء التسري والتي عالجها الإسلام بما يؤمن توسيع دائرة الحرية ، كما أن القول بدمج العرب بشعوب الأرض المحررة في الشام ومصر والعراق يعني بأنهم ليسوا عرباً ، وهو أمر نختلف فيه معه ، ويشير الباحث نفسه بأن السبي من جهة والبيع في الدين من جهة أخرى من أسباب زيادة عدد ملك اليمين ^(٢) .

ونلاحظ وجود بعض المشكلات التي تثيرت بسبب ملك اليمين ، وطبيعة العلاقة معه ، فقد أوشكت زوجة عبد الله بن رواحة أن تبقر بطنه لأنه باشر جارية لها دون أن تعلم ^(٣) .

كما أن إحدى النساء قامت في زمن الراشدين بتبوير حيلة لتفريق بين زوجها وجارية لها فقد " جاء رجل إلى عبد الله بن عمر يسأله عن رضاعة الكبير فقال عبد الله ابن عمر : جاء رجل إلى عمر رضي الله عنه فقال : " لني كانت لي وليدة وكنت اطأها فعمدت امرأتي فأرضعتها فدخلت عليها فقالت : دونك فقد والله أرضعتها : فقال عمر : اوجعها واثت جاريك فإنما الرضاعة رضاعة الصغير " ^(٤) .

نخلص مما سبق أن الإسلام استحدث بشأن الاماء حكمين يتسمان بانبل الشعور الإنساني ، مما لا نظير له في الشرائع الأخرى فقضى أولاً بمنع بيع الأمة إذا تسرى بها مالکها وحملت منه فإذا ما وضعت حملها ، فإنها تعتق حكماً ويقال (حررها ولدها) وينتسب الولد إلى أبيه وقضى الإسلام ثانياً بحق المالك بالزواج من امته اذا كانت مسلمة ، وذلك بأن أعتقها ، فإذا اعتقها تحررت من الرق وعادت حرة ، فيعقد عليها ويتزوجها وتتساوى مع الحرة ومن خلال هذين الحكمين نفذ الجواري — ومعظمهن من

(١) الترمذيني ، للزواج عند العرب ، ص ٢٨٥ .

(٢) ياسين ، الإسلام والجنس ، ص ٢١ .

(٣) مالك ، الموطأ ، ص ٥٠٤ .

(٤) ابن حجر ، الإصابة ، ج ١ ، ص ٣٠٢ ؛ ابن قتيبة ، تأويل مختلف الحديث ، ص ١٦٠ .

العناصر غير العربية التي قهرها الاسترقاق إلى المجتمع الإسلامي ،ومكن أنباء جللتهم من النفوذ إلى سدة الحكم كما ظهر واضحاً في العهد العباسي ^(١) .

موقف الإسلام من نكاح المتعة :

رأينا فيما تقدم أن نكاح المتعة هو نكاح مؤقت ، ينتهي بالأجل الذي اتفق عليه ، ولذلك كان يسمى بالنكاح المنقطع أو النكاح المؤجل ، وهذا كان معروفاً ولا سيما في مكة ، حيث كانت تؤمها قبائل العرب ، وتتطلق منها قوافل التجارة ، فكان التجار يستمتعون بنساء يقدن إلى مكة لهذا الغرض ، وكان التجار يستمتعون في أسفارهم بنساء في البلاد التي يصلونها . فلما بعث النبي ﷺ كانت عادة الإستمتاع جارية ، وقد رخصها النبي ﷺ بعد هجرته إلى المدينة أثناء بعض الغزوات فقد روى مسلم في صحيحه عن عبد الله بن مسعود قال : " كنا نغزو مع رسول الله وليس معنا نساء ، فقلنا : ألا نستخصي ؟ فنهانا ورخص لنا أن نستمتع إلى أجل " ومثل ذلك رواه البخاري في صحيحه ، فقد أباحها الرسول ﷺ لظروف خاصة فقد أباحها في عام أوطاس * ثلاثة أيام ثم نهى عنها ، كما رخص بها في فتح مكة فقد ورد عن أحد الصحابة أنه غزا مع النبي ﷺ في فتح مكة فقال: أقمنا بها خمسة عشر فأذن لنا رسول الله ﷺ في متعة النساء^(٢) ، وذكر الحديث أن قال : فلم أخرج منها حتى حرمها رسول الله فقال ﷺ يا أيها الناس أني كنت أننت لكم في الاستمتاع من النساء وإن الله قد حرم ذلك إلى يوم القيامة ومن كان عنده منهن شيء فليخل سبيله ولا تأخذوا مما إتيموهن شيئاً^(٣) وعن علي بن أبي

(١) الترمذيني ، الزواج عند العرب ، ص ٢٨٦ — ٢٨٧ .

(٢) أوطاس : وادي ديار هوازن اجتمعت فيه مع ثقيف على حرب المسلمين بقيادة مالك بن عوف الحميري ، محمد عبد المنعم ، الروض المعطار في خبر الأقطار ، تحقيق : إحسان عباس ، مكتبة لبنان — بيروت ، ١٩٨٤ ، ص ٦٢ .

(٢) الزمخشري ، جاد الله محمود ، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وحدة التنزيل (دار الكتاب العربي ، بيروت دت) ج ٣ ، ص ٢٣٧ .

(٣) ابن أبي شبة ، تاريخ المدينة ، ج ٢ ، ص ٧١٧ ؛ أبو عروة ، مسند ، ص ٣٠ — ٣٣ .

طالب ﷺ أن النبي ﷺ " نهى عن متعة النساء يوم خيبر، وعن أكل اللحوم الانسية " (١)، وروى أن الرسول ﷺ قال في غزوة تبوك " إن الله تعالى حرم المتعة بالطلاق والنكاح والعدة والميراث " (٢)، كما روى أن النبي ﷺ " نهى في حجة الوداع عن نكاح المتعة " (٣).

نلمس من كل ذلك وإن تعددت الروايات في تحديد الزمان الذي حرم فيه النبي ﷺ متعة النكاح أهو خيبر ، أم يوم حجة الوداع ، أم يوم الفتح ... إلخ . هذا التعدد في الروايات لا يطعن في أصل التحريم ، بل كما يقول الجصاص : " فلم يختلف الرواة في التحريم ، وإن اختلفوا في التاريخ . فسقط التاريخ وكأنه ورد غير مؤرخ ، وثبت التحريم لاتفاق الرواة عليه " (٤) ، فالمهم إذن هو ما اجمعت عليه الروايات كلها ، وهو التحريم الذي كان آخر ما ورد في سنة النبي ﷺ عن نكاح المتعة ، فعندما توفي النبي ﷺ لم يكن هناك شيء يبيح العلاقة بين الرجل والمرأة إلا عقد النكاح بصورة شرعية، المحتاج لولي وشاهدين ، وبما يترتب عليه من عدة وميراث ونسب ، وعلى ما يبدو أن النبي ﷺ قد كرر النهي عن المتعة في كل هذه المناسبات لأهمية الموضوع ويحتمل أنه لما كانت عادة النبي ﷺ تكرر مثل هذا في مغازيه وفي المواضيع الجامعة — ذكر تحريمها في حجة الوداع لاجتماع الناس ، حتى يسمعه من لم يسمعه ، فأكد حتى لا تبقى شبهة لأحد يدعي تحليلها ولأن أهل مكة كانوا يستعملونها كثيراً (٥) .

وبهذا لا يصح ما ذكره البعض من أن عمر بن الخطاب ﷺ هو الذي حرم نكاح المتعة بعد أن أباحه رسول الله ﷺ حيث يذكر سليمان الطحاوي أن عمر هو الذي حرم زواج المتعة . ومما يفهم منه أن عمر بن الخطاب حرم شيئاً أباحه الرسول ﷺ ، وليس هذا بصحيح إنما كان عمر ﷺ متبعاً لسنة الرسول ﷺ حين نهى عن المتعة في خلافته وأكد هذا النهي ، وهدد برجم من يقدم عليها ، على أساس أنها زنى غير مشروع فقال

(١) صحيح مسلم ، ج ٩ ، ١٧٩ ؛ البزار ، البحر ، ج ٢ ، ص ٢٤١ ؛ ابن عبد البر ، الاستيعاب ، ج ١٦ ،

ص ٢٨٥ ؛ الجصاص ، أحكام القرآن ، ج ٢ ، ١٩٠ ؛ ابن كثير ، السيرة ، ج ٣ ، ص ٣٦٥ ؛ السهيلي ،

الروض الأثف ، ج ٤ ، ص ٥٨ . واللحوم الأنسية : هي حمر الوحش .

(٢) الجصاص ، أحكام القرآن ، ج ٢ ، ١٨٢ .

(٣) صحيح مسلم ، ج ٩ ، ص ١٧٩ ؛ بلتاجي ، محمد ، منهج عمر بن الخطاب في التشريع (دار الفكر

العربي) ، القاهرة د . ت) ، ص ٢٨٩ .

(٤) الجصاص ، أحكام القرآن ، ج ٢ ، ص ١٨٣ ؛ بلتاجي ، منهج عمر ، ص ٢٨٩ .

(٥) المرجع نفسه ، ص ٢٩٠ .

" لا أوتى برجل تزوج متعة إلا غيبته تحت الحجارة " ^(١) . وقال " لا أوتى برجل نكح امرأة إلى أجل إلا ورجمته " ^(٢) كما قال " متعتان كانتا على عهد رسول الله ﷺ أنا أنهى عنهما ، وعاقب عليهما ، متعة النكاح ومتعة الحج " ^(٣) ، وعن عروة بن الزبير أن خولة بنت حكيم دخلت على عمر ﷺ فقالت إن ربيعة ابن أمية استمتع من امرأة مولدة فولدت منه . فخرج عمر ﷺ يجر ثوبه فرعاً فقال : هذه المتعة ، ولو كنت تقدمت فيها لرجمت ^(٤) ، وورد في أخبار القضاة أن رجلاً قال لآخر : " اني تزوجت امرأة سراً ولم أشهد عليها فقال له : هذا الذي يقول الناس زنا " ^(٥) .

نهى الرسول ﷺ ثم أكد عمر ﷺ أن ينتهي أمر المتعة والحديث عنها بين المسلمين على اعتبار أنها أبيحت للضرورة الشديدة ونسخت من خلال الأحكام التفصيلية للزواج والميراث والعدة في النصوص القرآنية والسنة النبوية وهذا واضح في خطبة حجة الوداع التي القاها الرسول ﷺ في آخر حجة حجها في السنة العاشرة للهجرة وفيها قال للناس : ((اتي كنت قد أذنت لكم في الاستمتاع من النساء وإن الله حرم ذلك إلى يوم القيامة ، فمن كان عنده منهن شيء فليخل سبيله ، ولا تأخذوا مما آتيتموهن شيئاً)) ^(٦) .

ويذكر الترمذاني أن بعض الصحابة كعبد الله بن عباس وعبد الله بن مسعود وزيد بن ثابت لم يبلغهم النهي فأفتوا بجوازها وظلت سارية في عهد أبي بكر الصديق ﷺ حتى كرر النهي عنها في عهد عمر ﷺ ^(٧) ، ولو أننا سلمنا بحجة القائلين بتحليل المتعة فإننا نرى حجة تحريمها أرجح من خلال ما يأتي :

١ — أن عمر بن الخطاب كان يتشدد في رواية الحديث ولا يأخذ بحديث لا يعلمه إلا إذا أيده جمع من الصحابة ، وقد نهى عن المتعة حين رجع عنده حديث النبي ﷺ

(١) القرطبي ، تفسير القرطبي ، ج ٥ ، ١٣٢ .

(٢) ابن أبي شبة ، مصنف بن شبة ، ج ٢ ، ص ٧١٩ .

(٣) ابن أبي شبة ، تاريخ المدينة ، ج ٢ ، ص ٧١٧ ، ٧١٨ ؛ الأصبهاني ، محاضرات الألباء ، ج ٣ ، ص ١٢٤ ؛ بلتاجي ، منهج عمر ، ص ٢٩١ .

(٤) ابن أبي شبة ، مصنف بن شبة ، ج ٢ ، ص ٧١٧ .

(٥) وكيع ، أخبار القضاة ، ج ٢ ، ص ٣٢٣ ؛ حريثاني ، الجوالي ، ص ٥٣ — ٥٤ .

(٦) ابن قدامة : المغني والشرح الكبير ، ج ٧ ، ص ٥٧٠ ؛ ابن تيمية ، أحمد ، مجموع فتاوى النكاح ، (الدار المصرية اللبنانية ، القاهرة ١٩٩٢) ، ص ٢٠٠ ؛ مسلم ، صحيح مسلم ، ص ٦٠٢ .

(٧) الترمذاني ، الزواج عند العرب ، ص ٥٥ .

في النهي عنه، ويدل على ذلك سكوت الصحابة على نهيه ومنهم علي بن أبي طالب عليه السلام.

٢ — أن عمر رضي الله عنه كان من أعلم الصحابة بأهداف الإسلام وتقرير مصالح المسلمين ، وقد وافقه الصحابة في أمور اتخذها كانت أعظم خطراً من النهي عن المتعة ، كوقف عطاء المؤلف قلوبهم ، ومنع توزيع الأراضي المفتوحة غنوة على المجاهدين ، فنهى عمر عن المتعة لم يتقرر برجحان حديث النبي صلى الله عليه وسلم وإنما تقرر أيضاً بزوال الضرورة التي كانت تنضي بتحليلها ، بعد توفر ملك اليمين ^(١).

٣ — أن عبد الله بن عباس قد رجع عن فتواه بتحليل المتعة فقال : " ما كانت المتعة إلا رحمة رحم الله بها أمة محمد وإنما أباحها الله للمضطر كالدم والميتة ولحم الخنزير " وعندما نزلت الآية : ﴿ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ ﴾ قال ابن عباس : " فكل فرج سوى هذين فهو حرام " ^(٢).

وروى عنه الرجوع إلى القول بتحريمها فقد قال الجصاص : " ولا نعلم أحداً من الصحابة روى عنه إباحة المتعة إلا ابن عباس ، وقد رجع عنها حين استقر عنده تحريمها بتواتر الأخبار من جهة الصحابة " ^(٣).

إن تأكيد تحريم عمر بن الخطاب رضي الله عنه للمتعة ينطلق عن قناعه بما تثيره من مشكلات اجتماعية واقتصادية تتعلق بالنسب والميراث ، وينقل صلاح الدين المنجد نصاً عن القرطبي يفيد في تفسير موقف عمر رضي الله عنه الذي الغى المتعة فيقول : " وقد أبطل عمر رضي الله عنه العمل بالمتعة : متعتان كانت على عهد رسول الله وأنا أنهى عنهما وعاقب عليهما ، متعة النساء ومتعة الحج ، والسبب في ذلك على قول ابن الكلبي ، أن بعض العرب استمتعوا بنساء فولدت لهم أولاداً فجحدوا الأولاد، هذا أمر خطر يؤدي إلى اختلاط الأنساب وتفكك المجتمع ، فكان منع عمر ضرورة اجتماعية ، حتى قال سعيد بن المسيب : رحم الله عمر، لو لم ينة عن المتعة لا اتخذها الناس ذريعة إلى الزنا " ^(٤).

وقد يحصل الصراع بين أكثر من رجل أو عشيرة على الولد المتأتي عن المتعة مما

(١) الترمذيني ، الزواج عند العرب ، ص ٥٧ .

(٢) ابن أبي شيبة ، مصنف بن شيبة ، ج ٣ ، ص ٣٨٩ ؛ الجزري ، الفقه على المذاهب الأربعة ، ص ٨٦ .

(٣) الجصاص ، أحكام القرآن ، ج ٢ ، ص ١٨٤ ؛ البلقاجي ، منهج عمر ، ص ٢٩٤ .

(٤) ابن أبي شيبة ، تاريخ المدينة ، ج ٢ ، ص ٧١٧ ؛ المنجد ، صلاح الدين ، الحياة الجنسية عند العرب ،

(دار الكتاب الجديد ، ط ١ ، بيروت ١٩٧٥) ، ص ٨٤ .

يؤدي إلى اختلاط الأنساب والمواريث وإلى جانب ذلك ، فهناك شيء يتصل بالإنسانية وحفظ حقوق المرأة التي خلقها الله من النفس التي خلق منها الرجل ، وجعلها سكناً له وجعل بينهما مودة ورحمة ، والغى النظرة إليها كمتاع للرجل ، وهذه النظرة المبنية على مجرد الغريزة وحدها يرفضها التشريع الإسلامي لأنها تؤدي إلى نوع من الإنحلال الخلقي .

ويبدو أن المتعة في العصر الأموي لم تعد مقبولة ، إن لم نقل بأنها قد انتهت واتخذت وسيلة للتشهير الشخصي و السياسي فقد : " غير عبد الله بن الزبير عبد الله بن العباس بتحليله المتعة ، فقال له : سل لك كيف سطعت المجامر بينها وبين أبيك ؟ فسألها فقالت : ما ولدتك إلا في المتعة " ولا بد أن نتحفظ على هذا النص لأنه يقصد منه تشويه ابن الزبير (١) .

ويذكر نجمان ياسين أن نكاح المتعة " ليس أكثر من إباحة الزواج بشرط واحد فقط وهو أن لا تكون المرأة في عصمة الرجل ، وحينئذ يجوز نكاحها بعد أداء صيغة الزواج التي يستطيع الرجل أن يؤديها ولا يحتاج إلى شهود أو مهر بل تحدد المدة فقط (٢) .

ويرى الباحث نفسه " أن المتعة شعار ونثار منتحلي التشيع من الفرس ، المروجون لها لهم الأسرة والمجتمع العربي الإسلامي " وفي المتعة نلاحظ أن الأولاد يكونون تابعين لأهمهم عادة فهي التي تسميهم وتنسبهم (٣)، وهذا أمر في غاية الخطورة فالإسلام هو الذي يحدد أشكال الزواج الذي يحافظ على النسب والنظام الأبوي .

بعد هذا الإستعراض نلمس أن الإسلام أراد تحريم أنكحة الجاهلية ولم يبق منها إلا زواج البعولة فقط ، من أجل بناء مجتمع جديد يقوم على أسرة قوية البناني راسخة الأركان ، تنظم علاقات أفرادها حقوق وواجبات متبادلة ، ويرتبط فيها الزوجان برابطة مستديمة معقودة على الود والوفاء . فقد كانت انكحة عرب قبل الإسلام من عوامل الفوضى والفساد والتي كان يعاني منها المجتمع الجاهلي ومن أجل ذلك وجه الإسلام اهتمامه إلى تحريم انكحة عرب قبل الإسلام حفاظاً على سلامة الأسرة والمجتمع وإيجاد جيل صالح مؤمن بربه .

(١) الاصفهاني ، محاضرات الأدباء ، ج ٣ ، ص ٢١٤ .

(٢) ياسين ، الإسلام والجنس ، ص ١٩ .

(٣) المرجع نفسه ، ص ١٩ .

ج - المحرمات من النساء في الجاهلية والإسلام :

ليس كل النساء حلاً لكل الرجال ، بل منهن محرمات عليه ، ومنهن ممنوع عنه لمانع يستمر معه المنع ما دام قائماً . ويخضع التحريم والمنع لعوامل مختلفة تختلف باختلاف الشعوب والشرائع .

وقد حرم عرب الجاهلية من الأصول والفروع كالأم والأخت وبنات الأخت وبنات الأخ ، وحرّموا كذلك أم الزوجة وزوجة الأب ، وراعوا في التحريم حالة التبني ، فلا يجوز للمتبنّي أن يتزوج ابنة المتبنّي (بكسر النون) لأنها أصبحت اخته ، غير أنهم أباحوا الزواج بامرأة الأب كما أباحوا الجمع بين الأختين ويذهب ابن عباس وغيره إلى أنهم كانوا يحرمون ما حرم الله تعالى إلا امرأة الأب والجمع بين الأختين ^(١) ومع ذلك فقد كان هذين النوعين من الزواج قبيحين عند العرب ، أما الأول فقد اعتبروه نكاح المقت ويسمون المولود عليه المقتي ^(٢) ، ومن ثم قال ﷺ : ﴿ وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ ، أما النكاح الثاني فلم يكن شائعاً بينهم ، وإن لم يكن محرماً .

ولعل من الأهمية بمكان الإشارة إلى عدة نقاط بشأن المحرمات من النساء عند العرب ، منها أن التحريم لم يكن مقصوراً على الأبناء الحقيقيين ، إنما شمل كذلك حالات التبني وبقي ذلك مستمراً حتى أبطله الإسلام بقوله ﷺ : ﴿ ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ

(١) الطبري ، تفسير الطبري ، ج ٨ ، ص ١٣٥ ؛ ابن تيمية ، فقه النساء ، ص ٧٧ ؛ مهرا ، الحضارة

العربية القديمة ، ص ٤٧ ؛ الألوسي ، بلوغ الأرب ، ج ٢ ، ص ٥٣ .

(٢) الحوفي ، المرأة في الشعر الجاهلي ، ص ٢٥٣ ؛ مهرا ، الحضارة العربية القديمة ، ص ٤٨ .

أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَاِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ ﴿١﴾ . ويقول ﷺ :
﴿ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا لَكَ لَا يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ
أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ﴾ (٢) .

وعلى الرغم من أن العرب — رغم لباحتهم الجمع بين الأختين — فإنهم كانوا
يبغضون هذا النوع من الزواج — كما بغضوا زواج امرأة الأب — لذا قال ﷺ : ﴿ وَأَنْ
تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأَخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ (٣) . ولما جاء
الإسلام وافق حكمه حكم الجاهلية في أكثر النساء وخالفه في بعضهن ، وميز الإسلام
بين فئتين من النساء ، فحرم الزواج من بعضهن تحريماً مؤبداً ، وحرم الزواج بالبعض
الآخر مؤقتاً .

وهكذا زاد الإسلام تحريم امرأة الأب ، والجمع بين الأختين ، وبين المحارم
مطلقاً، فقد نهى الرسول محمد ﷺ أن تتكح المرأة على عمتها أو العمة على بنت أخيها،
والمرأة على خالتها، والخالة على بنت أخيها ، ولا تتكح الصغرى على الكبرى، ولا
الكبرى على الصغرى (٤) ، فقد ورد عن أبي هريرة عن الرسول ﷺ قال : قال رسول
الله ﷺ : ((لا تتكح المرأة على عمتها ولا على خالتها ولا تتكح العمة ولا الخالة
على بنت أخيها ولا تزوج الصغرى على الكبرى ولا الكبرى على الصغرى)) (٥) .
ويروى أن رجلاً تزوج امرأة على خالتها فضربه عمر رضي الله عنه وفرق بينهما (٦) ،
وسوف نستعرض هذه المحرمات بشيء من التفصيل :

١ — النساء المحرمات تحريماً مؤبداً :

النساء المحرمات تحريماً مؤبداً هن النساء اللاتي لا يحل الزواج بهن أبداً
لوصف غير قابل للزوال فالأم لا تحل لإبنها لأن وصفها كأم لا يمكن زواله ، ومثلها

(١) سورة الأحزاب ، آية (٥) .

(٢) سورة الأحزاب ، آية (٢٧) .

(٣) سورة النساء ، آية (٢٣) .

(٤) أبو دلود ، السنن ، ص ٢٢٤ ؛ الترمذي ، ج ٣ ، ص ٤٣٣ ؛ المودودي ، أبو الأعلى ، الحجاب ،
(مؤسسة الرسالة ، بيروت ١٩٧٨) ، ص ٢٢٨ ؛ مهران ، الحضارة العربية القديمة ، ص ٥١ .

(٥) ابن أبي شيبة ، مصنف بن أبي شيبة ، ج ٣ ، ص ٣٥٨ ؛ ابن العربي ، الأحكام ، ج ١ ، ص ٣٥٨ ؛
العك ، خالد ، المرأة في القرآن والسنة (بيروت ١٩٨٧) ص ٩٨ .

(٦) سورة النساء : آية (٢٣) .

البنات والأخوات ، وقد ذكرهن القرآن الكريم بقوله ﷻ : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمُ مِنَ الرَّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِبُكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ (١) ، فمن خلال الآيات السابقة نرى أن سبب التحريم يختلف باختلاف صفة النساء ، فمن التحريم ما كان لأحاسيس القرابة ، ومنه ما كان بسبب المصاهرة ، ومنه ما كان بسبب الرضاع .

١ — المحرمات بسبب القرابة ، وهن سبع (٢) :

أ — الأمهات : وهي كل من انتسب إليه بولادة سواء وقع عليها اسم الأم حقيقة ، وهي الأم التي ولدتك ، أو مجازاً هي الجدة التي ولدت من ولدتك وإن علت فهي تشمل الجدات من جهة الأب ومن جهة الأم .

ب — البنات : أي فروع الرجل من النساء ومن توالد منهن فتشمل البنات وبنات البنات وبنات الأبن .

ج — الأخوات : أي فروع ابويه ، سواء أكن شقيقان أم لأب ، أم لأم .

د — العمات والخالات : أي فروع أجدادهم وجداته ، إذا انفصلن بدرجة واحدة ، أما إذا انفصلن بأكثر من درجة فغير محرمات ، كبنات الأعمام وبنات الأخوال ، وبنات العمات وبنات الخالات فقد أحل الإسلام ذلك بقوله ﷻ : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أُجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عُمَّاتِكَ وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ اللَّاتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ ﴾ (٣) .

هـ — بنات الأخ وبنات الأخت ، مهما تكن الدرجة .

والأصل في تحريم هؤلاء جميعاً قوله تعالى : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ ﴾ (٤) .

(١) سورة النساء : آية (٢٢) .

(٢) ابن قدامة ، المغني والشرح الكبير ، ج ٦ ، ٥٦٧ ، المقدسي ، الكافي ، ج ٣ ، ص ٢٥ — ٢٧ ؛ أبو يحيى ، محمد حسن ، أحكام الزواج في الشريعة الإسلامية ، (المركز العربي للخدمات الطلابية ، عمان ١٩٩٨) ص ١٦٤ .

(٣) سورة الأحزاب ، آية (٥٠) .

(٤) سورة النساء ، آية (٢٣) .

حكمة تحريم المحرمات بسبب القرابة :

١ — لم يكن التشريع الإسلامي أول تشريع يحرم الأصول والفروع فقد اجمعت الشرائع السماوية على تحريم الزواج منهن ، لأن الفطرة الإنسانية تأبى أن يتصل ذو القرابة القريبة من الرجال والنساء اتصال شهوة ومتعة جنسية هذا من ناحية ومن ناحية أخرى فإن الزواج قد يؤدي إلى الاختلاف والمخاصمة فتتولد العداوة والبغضاء بين الأقارب .

٢ — إن من طبيعة الحياة الأسرية أن يتصل الأب ببناته ويختلط الأبناء بأمهاتهم وأخواتهم وتمتزج بينهم الأحاسيس التي أوجدتها المشاركة في الدم فهكذا تصان البيوت وتكون مثلبة للطهر والعفة ومستقر الأمن والسعادة .

٣ — زواج الأقارب ينتج نسلًا ضعيفاً معرضاً للأمراض وهو ما يرشد إليه قول الرسول ﷺ : ((إِغْتَرِبُوا لَا تَضُوءُوا)) ، أي تزوجوا المرأة الغريبة ولا تتزوجوا القريبة لنلا يأتي ضاويًا أي ضعيفاً ^(١) .

٢ — المحرمات بسبب المصاهرة ، وهن أربع :

أ — زوجة الأب : وكان أكبر لبناء زوجها قبل الإسلام يرث نكاحها بعد وفاة أبيه ، وقد حرم ذلك القرآن الكريم ^(٢) .

ب — زوجة الابن : وهي (الكنة) فهي محرمة على والد زوجها حتى بعد طلاقها من ابنه وجاء هذا التحريم بالنص القرآني : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمُ مِنَ الرَّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَّائِكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ ﴾ فخرجت بذلك زوجة الولد (المتبني) لأنه ليس من صلب الرجل الذي تبناه ، وقد جاء هذا النص بعد إبطال التبني . فلو طلق المتبني زوجته ، جاز لمن كان قد تبناه أن يتزوجها ،

(١) الشافعي ، الأم ، ص ٢٣ ؛ النيسابوري ، أبو الحسن علي بن أحمد ، الوسيط في تفسير القرآن المجيد ، تحقيق الشيخ عادل أحمد ، (دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٩٤) ، ج ٢ ، ص ٢٨ . الشافعي ، أحمد محمود ، الزواج في الشريعة الإسلامية ، (مؤسسة الثقافة الجامعية ، القاهرة ١٩٨٠) ، ص ١٠٦ — ١٠٧ .

(٢) البخاري ، صحيح البخاري ، ج ٧ ، ص ١٣ ؛ إبراهيم فوزي ، أحكام الأسرة ، ص ٨٨ .

بعد انفصام القرابة بينهما وقد تزوج النبي ﷺ ابنة عمته زينب بنت جحش ، وكان قد تزوجها زيد بن حارثة وزيد هذا كان النبي ﷺ قد تبناه ودعاه (زيد ابن محمد) جرياً على عرف عرب قبل الإسلام ، فلما أبطل الإسلام التبني نسبته إلى أبيه (١) .

ج — أم الزوجة ، فمن تزوج امرأة حرم عليه كل أم لها من نسب ، أو رضاع قريبة أو بعيدة بمجرد العقد وجاء التحريم بالنص القرآني ﴿ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ ﴾ فقد روى عمر بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ قال : إذا تزوج الرجل امرأة ثم طلقها قبل أن يدخل بها ، حل له أن ينكح ابنتها ، وإذا تزوج الرجل الإبنة ، فطلقها قبل أن يدخل بها لم يحل له نكاح أمها بقوله ﷺ : ﴿ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ ﴾ (٢) .

د — بنت الزوجة : وتسمى (الربيبة) وهي كل بنت للزوجة من نسب أو رضاع وجاء التحريم بالنص القرآني ﴿ وَرَبَائِكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ مِّنْ نِّسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُم بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُم بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ ﴾ (٣) ، والحكمة من تحريم الزواج ببنت الزوجة إنما هي بسبب المصاهرة ، لأن المصاهرة متى وقعت أصبحت بحكم النسب ، ونذكر هنا ما ذكرته كبيشة بنت معن بن عاصم لما أراد قيس ابن زوجها أن يرث نكاحها بعد موت أبيه ، فقد جاءت إلى النبي ﷺ وقالت له : إن أبا قيس مات وإن أبنه قيساً يريد أن يرث نكاحها وإنها تعده ولداً وبسبب هذه الحادثة نزلت آية التحريم ويرى الترماني أن الزواج لو أبيض بشأن ذلك لكان سبباً في الفرقة وزرع الضغينة والحق كما أنه منافي لطبيعة الفطرة الإنسانية (٤) .

٣ — المحرمات بسبب الرضاع :

(١) سورة النساء ، آية (٢٣) .

(٢) مسلم ، صحيح مسلم ، ص ٦٠٢ ؛ أبو يحيى ، أحكام الزواج ، ص ١٦٧ .

(٣) سورة النساء ، آية (٢٣) .

(٤) الزواج عند العرب ، ص ١٠٦ .

الرضاع في اللغة أسم لمص الثدي ، أما معناه الشرعي فهو وصول اللبن إلى جوف طفل لم يزيد سنه على حولين والرضاع يحرم النكاح ^(١) ، بقوله ﷺ : **﴿وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمُ مِنَ الرَّضَاعَةِ﴾** ^(٢) فروي أن الشيماء بنت الحارثة بن عبد العزى قالت في غزوة حنين للمسلمين : تعلمون والله أني لأخت صاحبكم — أي الرسول ﷺ — من الرضاعة فلم يصدقوها حتى أتوا بها إلى الرسول ﷺ ، فعرفها الرسول فبسط لها رداءه فأجلسها عليه وقال " ان أحببت فعندي محبة مكرمة ، وان أحببت رددتك إلى قومك فأهداها وردها إلى قومها ^(٣) وأتاه وفد هوازن بشأن الذراري والنساء اللواتي سبين في المعركة فقال رجل منهم : " يا رسول الله ، انما في الحظائر عماتك وخالاتك وحواضنك اللاتي كن يكفلنك " ^(٤) ، وعن سعيد بن المسيب عن علي ﷺ قال : قلت يا رسول الله ألا أدلك على أحسن فتاة في قريش؟ قال : عندك شيء قلت نعم ، بنت حمزة قال : تلك ابنة أخي من الرضاعة يا علي أما علمت أن الله حرم من الرضاعة ما حرم من النسب ^(٥) .

واختلفت الفقهاء في مقدار الرضاع المحرم على ثلاثة أقوال :

القول الأول : مقدار الرضاع المحرم خمس رضعات مشبعات ووجه هذا القول ما روى عن السيدة عائشة أنها قالت " أنزل في القرآن عشر رضعات ، فتسخ ذلك خمس ، وصار إلى خمس رضعات معلومات . أما **القول الثاني :** ان مقدار الرضاع ثلاث رضعات . أما **القول الثالث** أن قليل الرضاع يحرم ، ولو كان مصة أو مصتين ^(٦) .

١ — إن التحريم يستمد حكمته مما ينشأ بين الطفل ومرضعته وبينه وبين البنت التي يرضع منها من ألفة وحنان شبيه بالألفة بين الأخوة وحنان الأم الأصلية . كما أن المرضع تغذي الرضيع بجزء من جسمها ، وخالصة غذائها فيكون كيانه مبنياً من كيانها، وكأنه جزء منها فهي كالأم من النسب ^(٧) .

(١) المقدسي ، للكافي ، ج ٣ ، ص ٢١٨ ؛ الإمام مالك ، المدونة ، ج ٢ ، ص ١٥٢ .

(٢) سورة النساء ، آية (٢٣) .

(٣) ابن هشام ، السيرة النبوية ، ج ٤ ، ص ١٠٠ ؛ هارون عبد السلام محمد ، (تهذيب سيرة ابن هشام ، مكتبة السنة ، القاهرة ١٩٨٩) ، ص ٢٣٧ ؛ البطاينة ، الحياة الاجتماعية ، ص ١٠ .

(٤) ابن هشام ، السيرة النبوية ، ج ٤ ، ص ١٠٠ .

(٥) البزار ، البحر الزاخر ، ج ٢ ، ص ١٥٨ .

(٦) أبو يحيى ، أحكام الزواج ، ص ١٧٣ .

(٧) الشافعي ، الزواج في الشريعة الإسلامية ، ص ١١٨ .

- ٢ — لأن مخالطة الموضع لآل الطفل ، ومخالطة الطفل لأسرة الموضع تقوي الصلة بين الأسرتين وتتم في الرضيع احساسه بأمومة مرضعته وأخوة بناتها .
- ٣ — نذكر جانباً مما شهد به غير المسلمين من كتاب الغرب ، قال أحدهم معجباً بنظام الرضاع في الإسلام " إن في التشجيع على الإرضاع إحياء للأطفال الذين ليست لهم أمهات يرضعهم ، وإذا علمت الموضع أن الشريعة تعدّها أمّاً ، لها ما لأم من اجلال وتقديس فتحرم عليه كما تحرم عليه أمه — إذا علمت ذلك أقدمت على الإرضاع عن طيبة النفس به . وفي ذلك حفظ النسل " (١) . وعلينا أن ننوه هنا بأن الشريعة الإسلامية امتازت بأنها من بين الشرائع التي جعلت الرضاع يحرم من النساء .

٢ — المحرمات من النساء تحريماً مؤقتاً :

من النساء ما يكون التحريم منهن سبباً قليلاً للزوال ، ويظل التحريم قائماً ما بقي هذا السبب ، كزوجة الكفر والمشاركة ... إلخ فإن هذه الأمور قابلة للزوال ، فإذا زالت زال التحريم وفقاً للقاعدة الشرعية التي تقول : (إذا زال المانع عاد الممنوع) والمحرمات مؤقتاً هن :

أ — أخت الزوجة : كان العرب في الجاهلية يجمعون بين الأختين ، وقد حرم الإسلام ذلك بالنص القرآني : ﴿ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ ﴾ وقد أمر النبي من كان متزوجاً من أختين أن يفارق إحداهما (٢) ، فقد ورد في صحيح البخاري عن عروة بن الزبير أن زينب ابنة أبي سلمة أخبرته أن أم حبيبة بنت أبي سفيان أخبرتها أنها قالت : يا رسول الله ألكح أختي بنت أبي سفيان فقال : أو تحبين ذلك ؟ فقلت نعم لست لك بمُخيلة وأحب من شاركن في خير أختي ، فقال النبي ﷺ إن ذلك لا يحل لي (٣) .

ب — زوجة الغير ومعتدته : يحرم على الرجل أن يتزوج امرأة متزوجة . وقد ورد التحريم بالنص القرآني : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ

(١) المرجع نفسه ، ص ١١٨ .

(٢) الترمذاني ، الزواج عند العرب ، ص ١٠٩ ؛ أبو يحيى ، أحكام الزواج ، ص ١٩٣ ؛ لمطر : سورة النساء ، آية (٢٣) .

(٣) البخاري ، صحيح البخاري ، ج ٧ ، ص ١٢ .

وَحَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ الرَّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُم مِّن نِّسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُم بِهِنَّ فَإِن لَّمْ تَكُونُوا دَخَلْتُم بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِّنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَن تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿١٠﴾ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ ﴿١١﴾ ، والمراد بالمحصنات ذوات الأزواج ، فلا يجوز للمرأة أن تتزوج برجلين ، ويعتبر زواجهما من الثاني باطلاً وتعتبر المرأة زانية (١) .

وكذلك لا يجوز للرجل أن يتزوج المرأة المطلقة أو المتوفى عنها زوجها قبل انتهاء عدتها، حيث لم يكن للمرأة الجاهلية عدة ، فكانت تتزوج بعد طلاقها حاملاً ، فإذا ولدت يكون الولد شرعياً للزوج الجديد . وقد ولدت عدة نساء أولاداً على فراش الزوج الثاني وهن حاملات من زوجها الأول ومنهن امرأة كانت تدعى الناقمية فقد تزوجت معاوية بن بكر وهو من هوازن ثم طلقها فتزوجها سعد بن زيد مناه من تميم ، فولدت على فراشه ولداً سماه صعصعة ونسب إليه (٢) . أما المتوفى عنها زوجها فكانت تعتد بعده سنة كاملة وعندما جاء الإسلام جعل عدة المطلقة ثلاثة قروء أي ثلاث حيضات قال ﷺ : ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ (٣)، وجعل عدة المتوفى عنها زوجها أربعة أشهر وعشرة أيام وقد جاء التحديد بقوله ﷺ : ﴿وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ وَيُذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ (٤) .

ج — المطلقة ثلاثاً : إذا طلق الرجل زوجته ثلاثاً حرمت عليه حتى تتزوج ويدخل بها رجل غيره ثم يطلقها وتنتهي عدتها ، وفي ذلك يقول ﷺ : ﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ فَإِمْسَاكَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ﴾ ويقول : ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ﴾ (٥) ، أما في السنة النبوية لقول الرسول ﷺ لإمرأة رفاعة لما أرادت أن ترجع إليه بعد أن طلقها ثلاثاً وتزوجت بعبد الرحمن

(١) ابن قدامة ، المغني ، ج ٦ ، ص ٦٠٢ ؛ أبو يحيى ، أحكام الزواج ، ص ١٨٤ .

(٢) ابن حبيب ، المحبر ، ص ٣٨٦ .

(٣) سورة البقرة ، آية (٢٢٨) .

(٤) سورة البقرة ، آية (٢٣٤) .

(٥) سورة البقرة ، آية (٢٣٠) .

ابن الزبير : " لا حتى تذوق عسلته ويذوق عسلتك " ^(١) ، وسوف يبحث هذا الموضوع بشكل مفصل في فصل خاص بالطلاق .

د — المرأة الكافرة غير الكتابية : يحرم على الرجل المسلم الزواج بالمرأة الكافرة غير الكتابية أو هي المرأة التي لا تدين بدين سماوي ودليل ذلك قوله ﷺ : ﴿ وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ ﴾ ^(٢) . وقوله ﷺ : ﴿ لَا تُمْسِكُوا بِعَصَمِ الْكُوفَرِ ﴾ ^(٣) .

هـ — المرأة المرتدة : يحرم نكاح المرأة المرتدة على أي دين كانت ، لأنه يثبت لها حكم أهل الدين الذي انتقلت إليه في قرارها ^(٤) .

و — المرأة الزانية : لا خلاف بين فقهاء المسلمين على أن المرأة الزانية ، إذا تابعت ولتقضت عدتها ، فإنه يجوز للمسلم أن يتزوجها وتحريم المرأة الزانية جاء في قول الرسول ﷺ : ((من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ، فلا يسقي ماءه ولد غيره)) ^(٥) . أما التحريم في القرآن الكريم فجاء بقوله ﷻ : ﴿ الزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا يُنكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرْمٌ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ^(٦) ، أما في السنة النبوية فقد روى أن شخصاً دخل مكة ، فرأى امرأة فاجرة ، يقال لها عناق فدعته إلى نفسها ، فلم يجبها ، فلما قدم المدينة سأل رسول الله ﷺ فقال : أنكح أعناقاً ؟ فلم يجبه ، فأنزل الله ﷻ : ﴿ الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً ﴾ ^(٧) .

ز — مخطوبة غيره : يحرم على غير خاطبها أن يخطبها وأن يتزوج بها ، ودليل ذلك ما يلي : ما رواه ابن عمر أن النبي ﷺ قال : ((نهى أن يبيع بعضكم على بيع بعض ، ولا يخطب الرجل على خطبة أحد حتى يترك الخاطب قبله أو يأذن له

(١) الإمام مالك ، الموطأ ، ص ٤٣٩ .

(٢) سورة البقرة ، آية (٢٢١) .

(٣) سورة الممتحنة ، آية (١٠) .

(٤) أبو يحيى ، أحكام الزواج ، ص ١٨١ .

(٥) الترمذي ، سنن الترمذي ، ج ٣ ، ص ٤٣٧ ؛ أبو يحيى ، أحكام الزواج ، ص ١٨٢ .

(٦) سورة النساء ، آية (٣) .

(٧) سورة النساء ، آية (٣) .

الخاطب)) (١) ، وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : ((لا يخطب أحدكم على خطبة أخيه حتى ينكح أو يترك)) (٢) .

والحكمة في ذلك حتى لا يكون هناك إفساداً على الخاطب الأول واتباع العداوة بين الناس .

ح — زواج المسلمة على الكافر : تتفق علماء المسلمين على حرمة زواج المسلمة بالكافر ، فإذا وقع العقد فالعقد باطل سواء أكان الزوج مشركاً أو كتابياً . ودليل ذلك ما يلي :

في القرآن الكريم قال الله ﷻ : ﴿ وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا ﴾ (٣) ووجه الدلالة في الآية الكريمة : أنها تدل بمنطوقها على حرمة تزويج المشركين بالمسلمات حتى يؤمنوا . وقول الله ﷻ : ﴿ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا هُنَّ حِلٌّ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ ﴾ (٤) .

ووجه الدلالة في الآية الكريمة : أنها تدل بمنطوقها على حرمة زواج المسلمة بالكفار سواء كانوا مشركين أم أهل كتاب ، فإذا أسلم الكافر أو المشرك جاز له أن يتزوج منه المسلمة والحكمة من ذلك التحريم لأن غير المسلم إذا تزوج المسلمة افتتنت به وقد يترتب على الزواج به ردة المرأة المسلمة (٥) .

ط — أكثر من أربع نسوة : يحرم على الرجل الحر أن يجمع أكثر من أربع نساء باتفاق فقهاء المسلمين ودليل ذلك ما يلي :

قال الله ﷻ : ﴿ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ (٦) إن هذه الآية تخاطب الأحرار

الأحرار

بدليل ملك اليمين لأن الذي يملك اليمين هو الحر وليس الرقيق أما في السنة فقد روى عن ابن عمر رضي الله عنهما ، قال : أسلم غيلان بن سلمة الثقفي وله

(١) البخاري ، صحيح البخاري ، ج ٩ / ١٠٦ ؛ أبو يحيى ، أحكام الزواج ، ص ١٨٦ .

(٢) الإمام مالك ، الموطأ ، ص ٤٣٣ .

(٣) سورة البقرة ، آية (٢٢١) .

(٤) سورة الممتحنة ، آية (١٠) .

(٥) أبو يحيى ، أحكام الزواج ، ص ١٩٢ .

(٦) سورة النساء ، آية (٣) .

عشر نسوة في قبل الإسلام ، فقال له النبي ﷺ : تمسك أربعا ، وفارق سائرهن ^(١) ،
أما العبد فليس له أن يجمع أكثر من اثنتين ^(٢) .

(١) البغوي ، مصابيح السنن ، ص ٤٢٣ ؛ أبو يحيى ، أحكام الزواج ، ص ١٩٢ .

(٢) الترمذي ، سنن الترمذي ، ج ٣ ، ص ٤٣٥ .

الفصل الثاني

الخطبة والزواج في الإسلام

- ١ — الخطبة والعقد عند عرب قبل الإسلام .
- ٢ — الخطبة في الإسلام
- ٣ — الوساطة في الخطبة .
- ٤ — المهر والصداق في الإسلام .
- ٥ — الكفاءة في الزواج .
- ٦ — معيار الكفاءة في الاسلام .
- ٧ — الصفات المرغوبة في الزوجة .
- ٨ — حرية المرأة في اختيار الزوج .
- ٩ — حفلة الزواج في الإسلام .
- ١٠ — زواج الأبعد .
- ١١ — حقوق وواجبات الزوجين .
- ١٢ — وصايا للزوجات .

التعريف بالخطبة :

لغة : خطب الرجل المرأة أي دعاها إلى الزواج به ، وخطبت المرأة الرجل ، أي دعت إلى الزواج بها ^(١) .

شرعاً : طلب الرجل امرأة معينة خالية من الموانع الشرعية ، لقصد الزواج بها ، أو طلب المرأة الرجل بنفس ذلك الغرض ^(٢) .

والهدف من الخطبة دخول عتبة الزواج على هدى وبصيرة ، ثم دفع احتمالات المشاكل والمنازعات في مستقبل الحياة الزوجية ، وتوثيق روابط الأسرة بين الزوج والأولاد والأقارب .

١ — الخطبة والعقد عند عرب قبل الإسلام :

كان يسبق الزواج خطبة ، وقيل كان العرب يخطبون المرأة إلى وليها: أيها أو عمها أو أخيها، وكان الخاطب إذا أتاهم قال ،انعموا صباحاً،نحن أكفاؤكم ونظراؤكم، فإن زوجتمونا فقد اصبنا رغبة وكنا حامدين ، وإن رددتمونا لعلنا نعرفها رجعنا عاذرين ^(٣). فإن كان يوم العقد اجتمع القوم ونحرت لهم الذبائح ، وخطب الخطباء من الزوجين ، كما حدث في يوم عقد النبي ﷺ على السيدة خديجة قبل البعثة ، فقد خطب عمه أبو طالب معدداً بعض مناقب قريش ، ومنوهاً بمناقب ابن أخيه محمد بن عبد الله حيث قال : " الحمد لله الذي جعلنا من ذرية إبراهيم ، وزرع إسماعيل ، وجعلنا حضنة بيته وسواس حرمه ، وجعلنا من سادة العرب ، ثم ان ابن أخي هذا محمد بن عبد الله لا يوزن برجل إلا ربح به شرفاً وفضلاً وعقلاً ، وان كان في المال قل ، فإن المال ظل زائل ، وعرض حائل وعارية مستردة وقد خطب إليكم كريمكم "خديجة" ولها فيه مثل ذلك ، وقد بذل لها من الصداق ما عاجله وأجله عشرون بكرة ، وإني يا معشر قريش اشهدكم على ذلك ، ثم رد عليه عمها أو ابن عمها ورقة بن نوفل ، معدداً مناقب قريش

(١) الفيروز آبادي ، القاموس المحيط ، مادة خطب

(٢) علوان ، عبد الله ، أدب الخطبة والزفاف وحقوق الزوجين ، (دار السلام ، بيروت ١٩٨٣) ، ص ٨٤

(٣) النويري ، شهاب الدين أحمد ، نهلية الارب في فنون الأدب ، (المؤسسة المصرية العامة ، القاهرة د .

ت) ج ٢ ، ص ٣ .

ومفاخر بيت عبد المطلب ومشهداً الحاضرين على قبول هذا الزواج ^(١) . وكان أهل الخاطب وأهل المخطوبة يرتدون خير ما عندهم من الملابس ويزينون أنفسهم عند مجيء أهل الرجل إلى بيت البنت لخطبتها. وإذا تمت الخطبة تعطر والد الخطيبة بالطيب ونحر بعير أو أكثر على حسب منزلة أهل البنت ، فعندما خطب النبي ﷺ خديجة نحر بعيراً ^(٢) . أما الصفات التي كانت منومة في المرأة فهي أن تكون حمقاء ، لأنها تكد الحمقى، وقد جاء في وصية أكنم بن صيفي إلى أبناء طيء (ولياكم ونكاح الحمقاء ، فإن نكاحها غرر ، وولدها إلى ضياع) ^(٣) . وجاء في الحديث الشريف ((لا تتزوجوا الحمقاء ، فإن صحبتها بلاء ، وفي ولدها ضياع)) وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه (لم يقد جنين في بطن حمقاء تسعة أشهر إلا خرج مائعاً) . ومن الصفات التي كانت منومة في المرأة التي منحت وسامة وقسامة ، ولكنها نشأت في بيئة لا تركز على الاخلاق فقد قال أكنم بن صيفي " لا يغلبنكم جمال النساء على صراحة النسب فإن المناكح الكريمة مدرجة الشرف " كما أوصى ابنه بقوله : " يا بني إياك وإختيار اللئيمة بما عندها من المال ، فإن المال يذهب به ، ويبقى في حالك اللؤم الذي لا يغنيه شيء " ^(٤) . ثم أكد رسول الله ﷺ هذا المعنى بقوله ((إياكم وخضراء الدمن)) يريد المرأة الحسناء في المنبت السيئ . وكانت المرأة الثيب غير محببة في الأعم الأغلب ، وكذلك المرأة المتمارضة ، والغنية التي تمن بمالها . فقد أوصى رجل ولده (يا بني لا تتخذها حنانة ولا أئانة ولا منانة ولا عشبه الدار ولا كينة القفا ^(٥) ، فأما الحنانة ، فالتى تزوجها رجل من قبل فهي تحن إليه ، والأئانة ، هي التى تأن من غير علة والمنانة ، فهي التى لها مال والتى لا تقفأ تذكر زوجها بما قدمت له وبنيه من الخير وعشبه الدار فهي الحسناء فى أصل السوء ، أما كينة القفا ، فهي التى إذا قام زوجها من المجلس قال الناس فعلت امرأة هذا وكذا وفعلت كذا ^(٦) ، كما وصف الجاحظ المرأة الشابة بقوله :

(١) اليعقوبي ، احمد بن يعقوب ، تاريخ اليعقوبي ، (دار صادر ، بيروت د . ت) ج ٢ ، ص ٢٠ ، السهيلي ، أبو القاسم عبد الرحمن ، الروض الأنف ، تحقيق : طه عبد الرؤوف سعد ، (دار المعرفة ، بيروت ١٩٨٧) ج ١ ، ص ٢١٣ .

(٢) جواد علي ، المفصل في تاريخ العرب ، ج ٤ ، ص ٦٤٥ .

(٣) الابشيهي ، المستطرف في كل فن مستظرف ، ج ٢ ، ص ٣٨٦ ؛ الحوفي ، المرأة في الشعر ، ص ١٥٧ .

(٤) الآلوسي ، نهية الارب ، ج ٢ ، ص ٢٥ .

(٥) الجاحظ ، المحاسن والأضداد ، ١٤٧ .

(٦) المصدر نفسه ، ص ١٤٧ .

إذا أرئت حسرة تبغيها كريمة فانظر إلى أخيها
ينبيك عنها إلى أبيها فإن اشباه أبيها فيها

والبنت لا تزوج إلا لمن يساوي أباه حسباً ونسباً ، وإذا تقدّم لخطبتها رجلان كل منهما نظير لأبيها ، فإن أباهما يخيرها بينهما ويذكر لها صفات كل منهما وسجاياه ، فقد روى أن سهيل بن عمرو العامري ، وأبا سفيان بن حرب تقدما لخطبة هند بنت عتبة ، فدخل عتبة على ابنته يصفهما لها ويخبرها بينهما ويقول :

أتاك سهيل وأبن حرب وفيهما رضالك ، يا هند الهنود ، ومقتع
وما منهما إلا يُعاش بفضلها وما منهما إلا يضر وينفع
وما منهما إلا كريم مَرزاً^(١) وما منهما إلا أعز سميذع^(٢) .
فدونك ، فاختراري ، فأنت بصيرة ولا تخدعي ، إن المخدع يخدع^(٣) .
فقلت لأبيها : إني امرأة قد ملكت أمري فلا تزوجني رجلاً حتى تعرضه عليّ .

على أن من نساء العرب من كان أمرهنّ بيدهنّ ومنهن من كانت ذات حسب وجمال مثل (ماوية) زوجة حاتم الطائي حيث تقدم لخطبتها ثلاثة رجال هم زيد الخيل وحاتم الطائي وأوس بن حارثة وكلهم من رؤساء طيء فلما دخلوا عليها فوصف كل واحد منهم نفسه في شعره وبعد ذلك قالت لهم : أما أنت يا أوس فرجل ذو ضرائر ، الصبر عليهن شديد ، أما أنت يا زيد فقد وترت العرب وبقاؤك مع الحرية قليل وأما أنت يا حاتم فمرضي الخلائق ، محمود الشيم ، كريم النفس ، وقد زوجتك نفسي^(٤) .

(١) ابن منظور ، لسان العرب ، الكريم السخي ؛ أنظر : ابن عساكر ، أبو القاسم علي بن حسين ، تاريخ مدينة دمشق (دار الفكر ، دمشق دت) تراجم النساء ، ص ٤٣٧ .
(٢) السميذع : السيد الكريم ؛ ابن منظور ، لسان العرب مادة سمدع) .
(٣) القالي ، الأمالي ، ج ٢ ، ١٠٤ ؛ الترماني ، الزواج عند العرب ، ص ٧٧ .
(٤) ابن قتيبة ، الشعر والشعراء ، ص ١٤٦ ؛ القالي ، الأمالي ، ج ٢ ، ص ١٠٦ .

٢ - الخطبة في الإسلام :

ولما جاء الإسلام أمر بالخطبة بقوله ﷺ : ﴿ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خُطْبَةِ النِّسَاءِ ﴾ ^(١) ، وقوله ﷺ : ﴿ فَانكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ ﴾ ^(٢) . واجرى الإسلام تعديلاً بسيطاً على خطبة النكاح ، فقد ورد في المصادر الأولية خطبة النكاح ، إذ جاء عند السيوطي في " الدر " والمقدسي في " الكافي " أن خطبة النكاح كانت تبدأ بقول : " الحمد لله نحمده ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضل فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ثم يقرأ آيات من كتاب الله ^(٣) .

الأولى ﴿ اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ ^(٤) ، وقوله ﷺ : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَتَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾ ^(٥) ، وقوله ﷺ : ﴿ اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ﴾ ^(٦) ، وكان يستحب من الخاطب الإطالة ومن المخطوب إليه الأجازة ، وقال البصري يقول في خطبة النكاح بعد الحمد لله والثناء عليه : " أما بعد ، فإن الله جمع بهذا النكاح الأرحام المنقطعة ، والأسباب المتفرقة ، وجعل ذلك في سنة من دينه ، ومنهاج واضح من أمره ، وقد خطب إليكم فلان وعليه من الله نعمة ، وهو يبذل من الصداق كذا فاستخيروا الله وردوا خيراً يرحمكم الله " ^(٧) .

كانت البنت البكر تستأمر لقول الرسول ﷺ حدثني مالك ، عن عبد الله بن الفضل ، عن نافع بن جبير بن مطعم ، عن عبد الله بن عباس أن رسول الله ﷺ قال

(١) سورة البقرة ، آية (٢٣٥) .

(٢) سورة النساء ، آية (٢٥) .

(٣) السيوطي ، الدر المنثور ، ج ٢ ، ص ٢٠٧ ؛ البيهقي ، السنن ، ج ٧ ، ص ١٤٦ .

(٤) سورة آل عمران ، آية (١٠٢) .

(٥) سورة النساء ، آية (١) .

(٦) سورة الأحزاب ، آية (٧٠) .

(٧) ابن قتيبة ، عيون الأخبار ، كتاب النساء ، ج ٤ ، ص ٧٢-٧٣ ؛ العربي ، محمد حمزة ، الحياة

الزوجية ، (عمان : ١٩٧٥) ، ص ٢٣ .

((الأيم أحق بنفسها من وليها والبكر تستأذن في نفسها وإذنها الصمت))^(١) . وعن خنساء بنت خزام " أن أباهما زوجها وهي تثيب فكرهت ، فأنت رسول الله فرد نكاحها^(٢) . وقد أجاز الإسلام لمن أراد أن يتزوج أن ينظر إلى وجه المرأة وكفيها ففيهما يتجلى ما فيها من حسن ونضاره وشباب ، وقد روي أن رجلاً من المهاجرين أتى النبي ﷺ وأخبره أنه خطب امرأة من الأنصار ، فقال له النبي ﷺ : " أنظرت إليها ؟ قال : لا ، قال : أذهب فانظر إليها ، فإن في أعين الأنصار شيئاً " ^(٣) . وذلك أن في أعين الأنصار زرقة ، وقيل ضيقاً ، وقد لا يروق ذلك للخطيب ، وجاء المغيرة بن شعبة إلى النبي ﷺ يخبره أنه خطب امرأة فقال له : " أنظرت إليها ؟ قال : كلا ، قال له : أذهب فانظر إليها ، فإنه أحرى أن يؤوم بينكما " ^(٤) . ويروى أن عمر بن الخطاب خطب إلى علي ابنته أم كلثوم ، فأمر علي ابنته أن تذهب إلى عمر دون علمها بالزواج وبعث معها برد وقال لأبنته : " نطلق بهذا إلى أمير المؤمنين وقولي له : أرسلني أبي يقرئك السلام ويقول : إن رضيت بالبرد فأمسكه وإن سخطته فردّه ، فلما أتى عمر ﷺ قال : بارك الله فيك وفي أبيك ، قد رضينا . ورجعت البنت إلى أبيها فقالت : والله ما نشر البرد ولكنه نظر إليّ فزوجه إياها فأنجبت له زيدا ورقية " ^(٥) .

وقد أجاز الفقهاء فيما بعد من هذه الأحاديث جواز النظر إلى المخطوبة كما أجازوا ذلك للمرأة أن تنظر إلى خاطبها ولم يجز الإسلام النكاح إلا بولي " لا نكاح إلا بولي " فعن عروة بن الزبير عن عائشة عن الرسول ﷺ قال " لا تتكح امرأة بغير أمر وليها فإن نكحت فنكاحها باطل فإن أصابها فلها مهر مثلها بما أصاب منها فإن اشتجروا فالسلطان ولي من لا ولي له " ^(٦) . والمقصود بالولي الأب أو الأخ أو العم أو ابن العم وعن أبي هريرة عن الرسول ﷺ قال : ((لا تزوج المرأة ولا تزوج المرأة

(١) مالك ، الموطأ ، ص ٤٦٨ ؛ البغوي ، مصابيح السنن ، ص ٤١٠ ؛ الاستاذاني ، تحفة ، ص ٥٧ .

(٢) البغوي ، مصابيح السنن ، ص ٤١٠ .

(٣) ابن ماجه ، سنن ابن ماجه ، ج ١ ، ص ٥٥٩ - ٦٠٠ .

(٤) ابن ماجه ، السنن ، ج ٢ ، ص ٣٩٣ .

(٥) ابن قتيبة ، عيون الأخبار ، ج ٤ ، ص ٨ ؛ الترمذاني ، الزواج عند العرب ، ص ٨٢ .

(٦) البيهقي ، السنن ، ج ٧ ، ص ٨٢ ؛ البغوي ، مصابيح السنن ، ص ٤١٢ .

نفسها فإن الزانية هي التي تزوج نفسها)) (١). ويذكر البيهقي أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه رد نكاح امرأة نكحت بغير ولي (٢).

أما الولي كما يذكره الشافعي في كتابه " الأم " فالمقصود به الأب فإذا مات فالجد أبو الأب وإذا مات الجد أبو الجد لأن كلهم أب وإذا توفي هؤلاء جميعاً فالأخوة فبنوا الأب والأم أولى من بني الأب وإذا لم يكن لها أخوة تكون الولاية لبني الأخ للأب والأم (٣)، وللريقة بعد عتقها وتحررها أن تفسخ زواجها إذا كان مولاهما قد زوجها، في حال رقها، من رجل تكرهه. فقد روي أن جارية تدعى (بريرة) كانت مملوكة لعتبة بن أبي جهل فزوجها من رجل وهي غير راضية بذلك وكان الرجل حراً يدعى (مغيث) فطلبت من مولاهما أن يكتبها على مبلغ حتى يعتقها، فأنت عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها فأشترتها من مولاهما، وتحررت بالعتق وفسخت زواجها من زوجها وأقر الرسول ﷺ خبرها (٤). فنلاحظ أن الإسلام احترام المرأة وراعى ارادتها وأعطاهما حرية الاختيار، فروي أن خنساء بنت خدام من خالدة وكانت أيماً، زوجها أبوها رجلاً من بني عوف، وانها خطبت إلى أبي لبابة بن عبد المنذر، فارتفع شأنها إلى رسول الله ﷺ، فأمر أباهما أن يلحقها بهواها فتزوجت أبا لبابة (٥). كما دعا الإسلام إلى إعلان إعلان النكاح وعدم كتمانها فعن ابن عمر رضي الله عنه أنه قال: " ليس في الإسلام نكاح سر " وقوله: أشر النكاح السر (٦)، وقيل أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ألغى نكاح سر وقال لا أجيزه لأنه لم يشهد عليه إلا رجل وامرأة (٧).

وينقل الشوكاني عن الإمام الشافعي لا بد للنكاح من أربع، أن ترضى المرأة المزوجة وهي بالغة والبلوغ أن تحيض أو تستكمل خمسة عشرة سنة ويرضى الزوج البالغ ويشهد عقد النكاح شاهدان عدلان فإن نقص النكاح واحداً من هذا كان فاسداً (٨)، فعن عكرمة بن خالد قال: " جمعت الطريق ركبا فجعلت امرأة منهن ثيب أمرها بيد

(١) البيهقي، السنن، ج ٧، ص ١١٠.

(٢) المصدر نفسه، ج ٧، ص ١١٠.

(٣) الشافعي، الأم، ج ٥، ص ١٤.

(٤) الترمذيني، الزواج عند العرب، ص ٨٣.

(٥) ابن عبد البر، الاستيعاب، ق ٤، ص ١٨٢٦؛ الترمذيني، الزواج عند العرب، ص ٨٣.

(٦) ابن أبي شيبة، مصنف ابن شيبة، ج ٧، ص ٣٢١؛ العربي، الحياة الزوجية، ص ٣٠.

(٧) الشافعي، الأم، ج ٥، ص ٢٣.

(٨) نيل الاوطار، ج ٥، ص ١٢٥.

رجل غير ولي فأنكحها فبلغ ذلك عمر فجلد الناكح والمنكح ورد نكاحهما " (١) ، وعن الشعبي قال : " ما كان أحد من أصحاب النبي ﷺ أشد بالنكاح بغير ولي من علي كان يضرب فيه " (٢) ، وعرف ما كان يسمى التشبيب (٣) بالفقاة للترغيب بخطبتها منذ أيام العصر الجاهلي واستمر التشبيب لهذا الغرض حتى صدر الإسلام فقد روى أن امرأة جاءت إلى الأعشى فشيب بواحدة منهن ، فتزوجت ، فشيب بالأخرى فتزوجت ، فما زال يشيب بواحدة فواحدة منهن حتى زوَّجَ جميعاً (٤) ، وطلب التشبيب لا يشمل النساء جميعاً، فهناك نساء إذا تعرض لهن شاعر قد يقتل فقد قتل الوليد بن عبد الملك الشاعر وضاح اليمن لأنه شيب بزوجه أم البنين ، ونفي عمر بن عبد العزيز ، حين كان والياً على المدينة ، عمر بن أبي ربيعة حين أكثر من الغزل في النساء (٥) وكثيراً ما كان الشاعر لا يخطب الفتاة التي شيب بها وقد روى صاحب الأغاني أن الناس تتأشدوا شعر قيس بن الملوح ، فلما جاء يخطبها دفع لها مهراً خمسين ناقية حمراء ، كان قد تقدم لها رجل آخر يدعى ورد ودفع لها مهراً عشرةً من الأبل ، فقال أهلها :

" نحن نخيرها بينكما ، فمن اختارته تزوجته ولكنهم قالوا لها فوالله إن لم تختاري ورداً ، لنمثلن بك " (٦) .

(١) الشافعي ، الأم ، ج ٥ ، ص ٢٧ .

(٢) الشوكلي ، نيل الاوطار ، ج ٥ ، ص ١١٨ .

(٣) شبيب : قول الغزل في المرأة (تاج العروس : شبيب) .

(٤) الاصبهاني ، الأغاني ، ج ٩ ، ص ١١٨ .

(٥) الترمذيني ، الزواج عند العرب ، ص ٨٥ .

(٦) الاصبهاني ، الأغاني ، ج ٩ ، ص ١٤ ؛ الترمذيني ، الزواج عند العرب ، ص ٨٦ .

٣ - الوساطة في الخطبة :

وهناك وسيلة للخطبة أو لرؤية الفتاة إذا تعذر على الخاطب رؤيتها وهو الوسيط، رجلاً كان أو امرأة فقد يرسل الخاطب امرأة أو رجل عرف بالذكاء والفطنة لنتظر إليه وتخبره، فقد ذكر أنه كان هناك وسيط في عصر الرسول ﷺ كان يدخل على النساء ويصفهن لمن يريد الزواج ، فمنعه الرسول ﷺ من الدخول على نسائه^(١) . وكذلك فقد روي عن النبي ﷺ أنه أرسل أم سليم بنت ملحان لنتظر له امرأة يريد أن يتزوجها وقال لها النبي ﷺ : شمي عوارضها وانظري إلى عقبها^(٢) وكذلك ورد خبر امرأة كانت تجلس في المسجد تجيب الناس ، وتستقصي أخبارهم وما يبتغون من النساء طلباً للزواج^(٣) ، ثم نيط النظر إلى المخطوبة بنسوة عرفن بالفهم ، اشتهر منهن في المدينة (حبى) وعزة الميلاء مولاة للأنصار وتسكن المدينة وسميت بالميلاء لتمايلها في مشيتها^(٤) ، فقيل أن ثلاثة من اشراف قريش وهم : مصعب بن الزبير وعبد الرحمن بن أبي بكر ، وسعيد بن العاص ، جاءوا إلى عزة لنتظر إلى خطيبة كل منهم وتصفها له ، وكان مصعب قد خطب عائشة بنت طلحة وعبد الرحمن قد خطب أم القاسم بنت زكريا وسعيد بن العاص قد خطب عائشة بنت عثمان بن عفان ؓ وانفردت عزة بهن، ثم أتت القوم، فقالت لمصعب : " أما عائشة فلا والله ما رأيت مثلاً مقبلة مدبرة، محطوطة المتتين^(٥) ، عظيمة العجيزة ، ممثلة الترائب ، نقيّة الثغر وصفحة الوجه ... إلخ وقالت عزة لعبد الرحمن : " أما أنت يا ابن الصديق ، فوالله ما رأيت أم القاسم كان خوطه بأن تتثنى ، وكأنها جدل عنان^(٦) ، شخنة الصدر^(٧) ، وأنت

(١) الصفر ، ابتسام مرهون ، الخطوبة والزواج في الأدب العربي (مجلة الفيصل ، ع ٣٠٢ ، الرياض ١٤٢٢هـ) ، ص ٢٤ .

(٢) الأصفهاني ، الأغاني ، ج ٢ ، ص ١٤ ؛ الترمذاني ، الزواج عند العرب ، ص ٨٦ .

(٣) ابن عبد ربه ، العقد الفريد ، ج ٨ ، ص ٢ ؛ الصفر ، الخطوبة والزواج ، ص ٢٤ .

(٤) الاصبهاني ، الأغاني ، ج ١٧ ، ص ١٠١ ؛ الصفر ، الخطوبة والزواج ، ص ٢٤ .

(٥) محطوطة المتتين : أي ممتدة الظهر ، كناية على القوام .

(٦) جدل عنان : غير مسترخية البطن .

وأنت عريض الصدر وقالت عزة لسعيد : وأما أنت يا ابن أبي أحيحة ، فاني والله ما رأيت مثل خلق عائشة بنت عثمان بن عفان رضي الله عنه لا امرأة قط ليس فيها عيب ، والله لكأنها أفرغت افراغاً ، ولكن في الوجه ردة ^(٢) .

وقد عرف في العصر الأموي رجل لقب بالدلال من أهل المدينة قيل : إنه كان مشغولاً بمخالطة النساء ووصفهن للرجال ، وكان من أراد امرأة سألها عنها ، فلا يزال يصف النساء واحدة واحدة حتى ينتهي الوصف من تعجبه ، وكان يتوسط أحياناً لتقدير المهر ^(٣) . وفي سنة ٤١ هـ بدلية العهد الأموي عندما كان مروان بن الحكم والياً على المدينة . كان القادم يقدم المدينة يسأل عن المرأة يتزوجها فيدلّ على الدلال ، فيقول له : صف لي من تعرف من النساء للترويج ، فلا يزال يصف له حتى ينتهي إلى ما يريد وكان الدلال هذا اسمه (فند) وهو من المخنثين ، الذين يدخلون البيوت ولا تتحجب النساء عنه ، فكان يرى النساء مكشوفات ^(٤) .

ونجد في أخبار العصر الأموي ما يستدل به على أن بعض الرجال كانوا ينيبون عنهم رجالاً ليخطبوا لهم فيتحدث الواسطة مباشرة مع الفتاة فتقبل أو ترفض ، وقد تقبل الفتاة بدور الوسيط وتسأله عن صفات الخاطب وحرفته ، وهناك خبر عن فتاة سألت الوسيط عن حرفة الخاطب الذي أرسله فعاد إليه وسأله عما يجيب فقال الخاطب ابيناً يفخر فيها بشجاعته قللاً :

وسائلة ما حرفتي ؟ قلت حرفتي	مقارعة الأبطال في كل مشرق
إذا عرضت لي الخيل يوماً أريتي	امام رعييل الخيل أحمي حقاقي
وأصبر نفسي حين لا حر صابر	على ألم البيض الرقائق البوارق ^(٥) .

فلما أُنشد الوسيط الأبيات أمام المرأة ردت قائلة : قل له : أنت أسد ، فاطلب لنفسك لبوة ، فليست من نسائك وانشدت شعراً قالت :

ألا إنما أبغي جواداً لماله كريماً محياه قليل الصداق ^(٦) .

(١) شحنة الصدر : نحيفة من غير هزال .

(٢) الردة : القبح مع شيء من الجمال .

(٣) ابن عبد ربه ، العقد الفريد ، ج ٨ ، ص ٢٤ ؛ الصفار ، الخطوبة والزواج ، ص ٢٤ .

(٤) الأصبهاني ، الأغاني ، ج ٤ ، ص ٢٧٠ ؛ الترمذيني ، الزواج عند العرب ، ص ٨٩ .

(٥) ابن عبد ربه ، العقد الفريد ، ج ٦ ، ص ١٠٢ ؛ الصفار ، الخطوبة والزواج ، ص ٢٤ .

(٦) المصدر نفسه ، ج ٦ ، ص ١٠٢ ؛ الصفار ، الخطوبة والزواج ، ص ٢٤ .

ومن خصائص الخطبة في العهد الأموي أنها اتسمت بالإيجاز ومثال ذلك ما ذكر عن خبر زواج الحجاج من هند بنت اسماء فقد كلف الوسيط أن يخطبها في ثلاث كلمات ، فألقى القوم فقال : " انتيكم من عند من تعلمون ، والأمير معطيكم ما تسألون أفنتكحون أم تردون ؟ قالوا : بل أنكحنا وانعمنا " (١) .

ومن رسوم خطبة النكاح أن الخطيب فيها يجلس خلاف كل الخطباء وقد ذكر أن جلوس الخطيب في خطبة النكاح قد يسبب لبعضهم حرجاً ربما لأن وقوفه يمنحه شيئاً من التفرد والشعور بالقوة والتميز الذي يحكم عليه أن يكون جريئاً (٢) .

كانت الخطوبة في صدر الإسلام تتم بطلب الخاطب ابتداءً موافقة ولي المخطوبة ، ويعقد الخاطب بحضور شاهدين ، ويحدد يوم يحضر فيه ووليّه إلى بيت ولي المخطوبة ومعه أعمامه وأخواله وأقاربه وكذلك يدعو وليّ المخطوبة أقاربه ، فإذا اكتمل الحضور بدأ ولي الخاطب فتكلم ، فيجيب ولي المخطوبة بالقبول ، وتقرأ الفاتحة وتعلن الخطبة ، أما المهر فيجري تحديده قبل موعد الخطوبة ، ويشهد انعقاد العقد شاهدان ، وبعد تمام العقد يقرأ قارئ ما تيسر من القرآن الكريم ، ويختم الاحتفال بالدعاء بتوفيق الزوجين وانجلبهما ذرية صالحة (٣) .

نستنتج من ذلك أن خطبة النكاح لها ثلاثة أركان هي :

١ — الركن الأول : الصيغة ، إيجاباً وقبولاً فيقول الولي : زوجتك ولتكحك ويقول : تزوجت وقبلت نكاحها .

٢ — الركن الثاني : (المنكوحة) يشترط خلوها من موانع النكاح .

٣ — الركن الثالث : الشهادة عن الإيجاب والقبول برجلين مسلمين ، حرين ، مكلفين (٤) .

أما الحكمة من الخطبة فهي : تسهيل تعرف الخاطب على المخطوبة ، حتى يدعم أسس التعاون بينهما في حالة ما بعد الزواج ، والعمل على إشاعة روح المودة والرحمة بينهما . الأمر الذي يجعلهما أكثر حرصاً ورغبة في الوفاء بالحقوق الملقاة

(١) ابن قتيبة ، عيون الأخبار ، ج ٣ ، ص ٦٩ .

(٢) الجاحظ ، البيان والتبيين ، ج ١ ، ص ١١٧ ؛ الصفار ، الخطوبة والزواج ، ص ٢٦ .

(٣) الترمذيني ، للزواج عند العرب ن ص ٩٦ .

(٤) البكري ، بدر الدين محمد ، الاعتناء في الفرق والاستثناء ، تحقيق : عادل عبد الموجود ، دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٩١ .

على عاتقهما بعد الاقتران بالزواج . كما أن الخطبة فيها اطمئنان كل منهما إلى زوج المستقبل ، لما يشعران به من استقرار وسكينة .

٤ - المهر والصداق في الإسلام :

المهر ، الصداق ، والجمع مهور ، وقد مهر المرأة مهرأ ، أي ساق لها الصداق ، والمهيرة هي المرأة الغالية المهر ^(١) ، أما اصطلاحاً فالمهر ثمناً للمرأة ، يقبضه أبوها أو وليها . وكان المهر عادة عدداً من الإبل يسوقها الخاطب إلى بيت مخطوبته فتسمى (السّيّاق) وكان عددها يقدر على مقدار المرأة في قومها وحظّها من الحسن والجمال . أما عند عرب المدن فكان المهر يدفع نقداً ^(٢) . أما الصداق فهو المبلغ الذي يدفعه الرجل للزوجة مقابل النكاح لقوله ﷺ : « وَأَتَوْا النِّسَاءَ صَدَقَاتِهِنَّ نِحْلَةً » ^(٣) . كان مقدار المهر يختلف من قبيلة إلى أخرى ، وهناك من الشواهد ما يدل على أن من القبائل العربية من أشتهر بالمغالة في المهور .

ومن الأدلة على أن المهر كان للأولياء قوله ﷺ : « قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَكْبَحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِيَةَ حَجَجٍ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ » ^(٤) . أن الوضع الاجتماعي كان له أثره في تحديد مقدار المهر ، فالمهور التي تدفع من أجل بنات شيوخ القبائل وسادتها كانت ولاشك تتجاوز بكثير المهور التي تدفع من أجل بنات عامة أفراد القبيلة ، وكذلك لاشك أن صفات الفتاة أو المرأة كان لها تأثيرها في تحديد مقدار المهر ، فجمال المرأة يزيد من مهرها ، ويدلنا على ذلك المثل العربي (ومن يطلب الحسنة لم يغله المهر) وكذلك حسن أخلاق المرأة وحميد خصالها كان له أثر في زيادة المهر ، ومن العوامل التي لاشك كان لها أثرها في تحديد مقدار المهر كون المرأة تتزوج للمرة الأولى أم سبق لها الزواج وبعبارة أخرى أن أعراف القبيلة كانت تفرق — من حيث مقدار المهر — بين البكر والثيب في المهر الذي يدفع من أجل أستماع الرجل بالمرأة وحقه في إنجاب الأولاد ^(٥) الذين سوف تلدهم المرأة . ولربما

Smith , Op. Cit . , 14 .

(١) ابن منظور ، لسان العرب ، مادة مهر ؛

(٢) الجزري ، الفقه ، ج ٤ ، ص ٨٩ ؛ الترمذاني ، الزواج عند العرب ، ص ٢٠٠ .

(٣) سورة النساء ، آية (٤) .

(٤) سورة القصص ، آية (٢٧) .

(٥) زنتي ، نظم العرب ، ص ٤٨ ؛ الحوفي ، المرأة في الشعر ، ص ١٩٢ — ١٩٣ .

كانت الفتاة البكر التي لم يسبق لها الزواج أكثر فرصة في الأنجاب . من المرأة التي سبق لها وأن تزوجت ^(١) . ومن العوامل المؤثرة في مقدار المهر طبيعة العلاقة بين الراغب في الزواج والمرأة التي يريد الزواج منها . فلا شك أن المهر الذي يدفع من أجل امرأة قريبة أقل ، مع تساوي الظروف الأخرى من المهر الذي يدفع من أجل امرأة غريبة وكلما كانت درجة القرابة قوية قل مقدار المهر وكذلك لا شك أن مقدار المهر كان يختلف عند العرب قبل الإسلام تبعاً لنوع الزواج ، فالمهر في الزواج العادي كان أكبر منه في الزواج الموقوت أو زواج المتعة ^(٢) . وقد كان العرب قبل الإسلام يتصرفون بمهر المرأة وفق تقاليد خاصة ، حيث كان ولي الأمر يأخذ المهر من الرجل الذي يتقدم لأبنته ويحتفظ به لنفسه لينمي ثروته الخاصة لذلك كانوا يهنون من ولدت له بنت بقولهم : هنيئاً لك النافجة ، أي المنفجة لمالك ، لأنك تأخذ مهرها فتضمه إلى مالك فينتفع ^(٣) . وكان يسمى المهر الذي يأخذه الولي الحلوان ، ولعل أغلب الأبناء كانوا يفعلون هذا بدلالة أن إحدى النساء أرادت أن تمتدح زوجها فقالت : (لا يأخذ الحلوان من بناتنا) ^(٤) . ورأى أحد الباحثين أن قانون الزواج عند عرب ما قبل الإسلام كان من نوع السلطة الأبوية ، لذا أتاح هذا النظام للأب أن يستلم المهر كثمن للعروس ^(٥) . وهناك من الشواهد ما يدل على أن بعض الأباء في مكة جرت عاداتهم ، قبل ظهور الإسلام ، بإعطاء بناتهم المهور التي تدفع بمناسبة زواجهن ومن ذلك مثلاً ما ذكر (جواد علي ، في المفصل) من أن (قوماً قعدوا ينكرون الأغنياء من قریش ، فقال أحدهم : المغيرة بن عبد الرحمن فقال له القوم : وهل للمغيرة من مال ؟ فقال الرجل : أليس له أربع بنات وأربع أخوات ؟ وكان المغيرة يقول : لا أزوج كفواً إلا بألف دينار . فكان إذا خطب إليه الكفوء ، قال له : قد علمت قولي ؟ فيقول له الخاطب قد علمت وقد أحضرت المال ، فيزوجه ويقبض المال منه ، ثم يقول له : أختم عليه بخاتمك فإذا أدخل بزوجته ، بعدما يجهزها بما يصلحها ، دفع إليها صداقها مختوماً بخاتم زوجها . ثم

(١) زنكي ، نظم العرب ، ص ٤٩ .

(٢) زنكي ، نظم العرب ، ص ٤٨-٤٩ ؛ نجيب ، أحمد عبد الكريم ، الترغيب في الزواج ، مقال أنثريت ص ٣-١ .

(٣) البطاينة ، الحياة الاجتماعية ، ص ١٥ ؛ الحوفي المرأة في الشعر ، ص ١٩٠ .

(٤) ياسين ، الإسلام والجنس ، ص ٥١ .

(٥) المرجع نفسه ، ص ٥١ .

يقول لها : هذا مالك . وجهزناك به صلةً منك (^(١)) . وذهب بعض الباحثين ومنهم smith نقلاً عن ابن قتيبة أن الزواج المقترن بمهر لم يكن يخرج عن كونه عملية شراء وبيع : المشتري فيها الزوج ، والبائع وتلي الزوجة ، والمبيع الزوجة نفسها والثمن هو المهر فقد ورد في عيون الأخبار ما يشير إلى ذلك فقد قال أعرابي :
يقولون تزويج وأشهد أنه هو البيع إلا من شاء يكذب (^(٢)) .

وأستند القائلون بهذا الرأي إلى عدد من الحجج أهمها ، أن المهر كان ينطوي على قيمة مالية فلم يكن مجرد قيمة رمزية ، وأن المرأة لا تكون طرفاً في عقد زواجها ، فوليتها هو الذي يعطيها للزوج فهي لا تحصل على المهر بل يحصل عليه وبها ، كما أن من حق الزوج على زوجته حق مالي ، بدليل انتقال الزوجة — ضمن أموال الزوج الأخرى عند وفاتها — إلى وارثه في ظل النظام المعروف بوراثة النساء (^(٣)) .

المهر في الإسلام :

لما جاء الإسلام حررت المرأة من نظرة الجاهليين إليها ، ومنحها حقوقاً إنسانية وأخرى شرعية فجعل لها حق التعبير عن رأيها في اختيار زوجها ، ومنحها حق التملك والتصرف وبناء على ذلك تبدل مفهوم المهر بحيث لم يعد ثمناً للمرأة ، وإنما أصبح حقاً لها يقنمه زوجها إليها مقابل حقه معاشرتها وإنجاب الأولاد له ، وجعله حقاً على الرجل ولا يجوز لأحد أن يأخذ منه شيئاً إلا في حال الرضا والاختيار (^(٤)) . قال **ﷺ** : **﴿ وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدَقَاتِهِنَّ نَحْلَةً فَإِنْ طَبِنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُنَّ أَنْفُسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا ﴾** (^(٥)) . لم تجعل الشريعة الإسلامية حداً لقلته ، ولا لكثرتة ، إذ أن الناس يختلفون في الغنى والفقر فتركت التحديد ليعطي كل واحد قدر طاقته فيجوز أن يكون خلتاً من حديد ، أو قدحاً من تمر أو تعليماً لكتاب الله . ومن أجل ذلك دعا الإسلام المهر (صداقاً) لإشعار الزوج بصدق رغبته في الزواج ، ودعاه (نحلة) وهو العطاء بغير عوض ،

(١) جواد علي ، المفصل ، ج ٧ ، ص ٤٤٢ ؛ الزنلي ، حضارة العرب ، ص ٥٥ .

(٢) ابن قتيبة ، عيون الأخبار ، ج ٤ ، ص ٧١ ؛ الحوفي ، المرأة في الشعر ، ص ١٩٤ .

(٣) الزنلي ، حضارة العرب ، ص ٥٩ .

(٤) سيد سابق ، فقه السنة ، ص ١٠٦ ؛ الترمذيني ، الزواج ، ص ٢٠١ .

(٥) سورة النساء ، آية (٤) .

ودعاه (حباه) وهو ما يعطى من مال تكريماً لصاحبه ، ودعاه (علاقة) لأنه يربط بين الزوجين ^(١) .

أراد النبي ﷺ أن يخفف من ارتفاع المهور ، وأن يقيم الزوجية على دعائم أخرى في الدين والخلق فنهى عن مغالة المهور في احاديث ومواضيع كثيرة نسوق منها ما يلي : جاءت امرأة فقالت يا رسول الله ، اني قد وهبت نفسي لك ، فقامت قياماً طويلاً ، فقام رجل فقال : يا رسول الله زوجنيها ان لم يكن لك حاجة ، فقال رسول الله " هل عندك من شيء تصدقها إياه ؟ " فقال ما عندي إلا أزارى هذا ، فقال الرسول ﷺ : " إنك إن اعطيتها أزارك جلست ولا أزار لك فالتمس شيئاً " فقال لا أجد شيئاً ، قال " فالتمس ولو خاتماً من حديد " فالتمس فلم يجد شيئاً ، فقال له الرسول ﷺ فهل معك من القرآن شيء " قال نعم سورة كذا وسورة كذا ، لسور سماها ، فقال ﷺ قد زوجتكما بما معك من القرآن ^(٢) . وعن أنس : أن أبا طلحة خطب أم سيم ، فقالت " والله ما مثلك يرد ... ولكنك كافر " وأنا مسلمة ولا يحل لي أن أتزوجك ، فإن تسلم فذلك مهري ، ولا أسألك غيره " ^(٣) ، فدلّت هذه الأحاديث على جواز جعل المهر شيئاً قليلاً ، وعلى جواز جعل المنفعة مهراً ، وعن النبي ﷺ أنه قال " ان خير النساء ايسرهن صداقاً " ^(٤) ، وسار على هذا التسامح جيل كبير من الصحابة اهتموا بهدي الرسول الكريم وفهموا أن الزواج تكافؤ ورضا يتم حين تصدق النوايا ، ويحسن الاختيار ، فزوج سعيد بن المسيب لبنتيه على درهمين ، واصدق عبد الرحمن بن عوف امرأة من الأنصار ما مقداره خمسة دراهم ^(٥) .

لقد حاول الخليفة عمر بن الخطاب رضي الله عنه تحديد المهور فخطب بالناس يوماً وقال " لا تغالوا في صداق النساء ، فإنه لو كان مكرمة في الدنيا أو تقوى عند الله عز وجل كان اولاكم به النبي ﷺ ما أصدق رسول الله امرأة من نسائه ، ولا اصدقت امرأة من

(١) الماوردي ، أبو الحسن علي بن محمد ، تفسير الماوردي ، مراجعة السيد بن عبد المقصود (دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٩٢) ج ٢ ، ص ٤٤٧ ؛ الترمذاني ، الزواج عند العرب ، ص ٢٠١ ، ؛ دروزة ، المرأة في القرآن والسنة ، ص ٢٠ .

(٢) ابو دلود ، السنن ، ج ٢ ، ص ٢٤٢ ؛ سيد سلق ، فقه السنة ، ص ١٠٧ ، الحوفي ، المرأة في الشعر ، ص ١٩٤ .

(٣) الأصفهاني ، محاضرات الادياء ، ج ٣ ، ص ٢١١ ؛ سيد سلق ، فقه السنة ، ص ١٠٧ .

(٤) ابو دلود ، السنن ، ج ٢ ، ص ٢٣٥ ؛ ابن العربي ، أبو بكر محمد ، أحكام القرآن ، (دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٨٨) ج ١ ، ص ٤١٣ .

(٥) ابن قتيبة ، عيون الأخبار ، ج ٤ ، ص ٧١ ؛ الصغار ، الخطوبة والزواج ، ص ٢٦ .

بناته أكثر من ثلثي عشر أوقية ، وإن الرجل ليغلي بصدّاق امرأته حتّى تكون لها عداوة في نفسه " (١) . ثم نزل فاعترضته امرأة من قريش فقالت : أما سمعت الله يقول : ﴿ وَأَتَيْنُمُ إِحْدَاهُنَّ قِنطَارًا ﴾ فقال : اللهم عفوا ، كل الناس أفقه من عمر ثم رجع ، فركب المنبر ، فقال " أني كنت قد نهيتكم أن تزيدوا في صدقاتهن أربعمئة درهم ، فمن شاء أن يعطي من ماله ما أحب " (٢) ، وعلى الرغم من ذلك لم يُنزع من العرب ما ألفوا ، وظلوا حريصين على عظم المهر ، ويدل على ذلك أن عمر الذي نهى عن المغالاة في المهور أصدق أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب رضي الله عنه أربعين ألفاً ، وإن ابنه عبد الله أصدق ابنة أبي عبيد الثقفي عشرة آلاف درهم (٣) .

ولما بدأت الفتوح الإسلامية في عهد أبي بكر واتسعت في عهد عمر بن الخطاب ، أثرى المسلمون من غنائمها فارتفعت المهور ، ولعل هذا ما يفسر لنا رغبة الخليفة عمر ابن الخطاب رضي الله عنه في تحديد مهر النساء كما بينت سابقاً ومع ذلك فقد بقيت طبيعة المرأة التي يدفع إليها المهر وموقعها الاجتماعي وراء ارتفاع مهر بعض النساء فقد عرفت بعض النساء بارتفاع مهرهن ومنهن عائشة بنت طلحة فقد خطبها مصعب بن الزبير وأصدقها خمسمئة ألف درهم ، وأهدى إليها خمسمئة ألف درهم ، فقال أحد الشعراء في ذلك :

أبلغ أمير المؤمنين رسالة من ناصح ما أن يريد متاعا
بضع الفتاة بألف ألف وتبيت قادات الجيوش جياعا
فلو أنني الفاروق أخبر بالذي شاهدته ورأيت له لا رتاعا (٤) .

وأُسرفت الفئات الثرية في العصر الأموي في دفع المهور ، وغالت فيه كثيراً لا سيما الطبقة الحاكمة من خلفاء وأمرأء وولاة ، فقد بذل معاوية مهراً قدره مائة ألف دينار لامامة بنت أبي العاص ابن الربيع ، ودفع مروان بن الحكم ثناء ولايته على المدينة ألف دينار مهراً لإحدى النساء وأمهر سعيد بن العاص أم كلثوم بنت علي مائة

(١) مالك ، الموطأ ، ص ٦٩ ؛ ابن شيبه ، مصنف ابن شيبه ، ج ٣ ، ص ٣١٧ ؛ ابن أبي حديد ، شرح منهج البلاغة ، تحقيق : محمد أبو الفضل إبراهيم (دار احياء الكتب العربية ، بيروت ١٩٦٥) ، ج ١ ، ص ١٨٢ .

(٢) سيد سابق ، فقه السنة ، ص ١٠٨ .

(٣) ابن قتيبة ، عيون الأخبار ، ج ٤ ، ص ٧١ ؛ الحوفي ، المرأة في الشعر ، ص ١٩٥ .

(٤) الاصفهاني ، الأغاني ، ج ٣ ، ص ٣٥٦ - ٣٥٧ ؛ البكري ، بدر الدين ، الاعتناء في الفرق والاستثناء ، (دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٩١) ، ج ٢ ، ص ٨٣٤ .

ألف درهم^(١) ، وإذا كانت الفئات الثرية الحاكمة قد وجدت في ارتفاع المهور ، ما يشكل قوة في التفاخر القبلي ، فإن هذا الموقف لم يكن منسجماً أو متسقاً مع البعد الرمزي للمهر في الإسلام والذي لا يغادر دائرة المنطق ، بدلالة أن العصر الأموي قد شهد من زوج لبنته لقاء درهمين ، ومهما يكن فقد ظلت مهور الفئات الفقيرة بسيطة إذا ما قورنت بمهور الأثرياء الأمر الذي يعكس التباين الاجتماعي والاقتصادي بين الناس من جهة ويرينا نظرتين مختلفتين ، الأولى تجد في ارتفاع المهور مظهراً شكلياً ومظهراً لاستعراض القوة والنفوذ ، والثانية تفهم المهر الذي اعتمده الإسلام في عصر الرسالة^(٢) .

(١) ياسين ، الإسلام والجنس ، ص ٥٣ .

(٢) ياسين ، المرجع نفسه ، ص ٥٤ .

٥ - الكفاءة في الزواج :

١ - تعريف بالكفاءة :

الكفاءة لغةً : هي المساواة والمماثلة ^(١) ، ويدل على هذا قوله ﷺ : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ * اللَّهُ الصَّمَدُ * لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ * وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴾ ^(٢) ، أي لم يماثله أحد .

الكفاءة شرعاً : هي الاهلية التي يتمتع بها الرجل للزواج من المرأة ^(٣) .

بالغ العرب قبل الإسلام في تخير الزوج لبناتهم لذلك نصح اعرابي ابناؤه في قوله " انكحوا الكفاء الغريب ، فإنه عز حادث ، وقال الاحنف بن قيس ، ثلاثة لا أناة منهن عندي . وقيل وما هن يا أبا بحر ؟ قال ... وان تتكح الكفاء أيك ^(٤) ، وقد كان الزواج عند العرب في الجاهلية يقوم على قاعدة (لا يعلو المرأة من هو دونها) فاشتروطوا في زواج بناتهم أن يكون الرجل من طبقة توازي طبقة أهلها حسباً ونسباً وشرفاً ومهنة . أو أعلى من طبقتهم ، لذا كان العرب يتعالون بأنسابهم على الأعاجم ، ويعتبرونهم دونهم منزلة ، فقد رفضوا تزويج بناتهم منهم ، فقد رفض النعمان بن المنذر تزويج لبنته من كسرى رغم أن النعمان كان عاملاً لكسرى على الحيرة ^(٥) .

أما الشروط التي راعتها المرأة وراعاها قومها في الزواج ، فإنها تدور كلها حول الكفاءة لهذه المصاهرة ومنها أن يكون الزوج متحلياً بالفضائل التي تعارف عليها العرب ، واقتضتها البيئة من كرم وشجاعة وانفة ، فهي تؤثره جواداً كما تقول إحدى الفتيات :

(١) لسان العرب ، مادة كفاء .

(٢) سورة الاخلاص : الآيات (١ - ٤) .

(٣) الترمذيني ، للزواج عند العرب ، ص ١٦٩ .

(٤) ابن عبد ربه ، العقد الفريد ، ج ٣ ، ص ٢١١ ؛ الحوفي ، المرأة في الشعر ، ص ١٦٧ .

(٥) فوزي ، لحكام الأسرة ، ص ٦٣ .

ألا ليتَه يملأ الجفان لضيّفه له جفنه يشقى بها ماوية والجزر ^(١) .
ومما يدل على طلب الفتاة أن يكون زوجاً كريماً أن ماوية بنت عفزر اختارت
حاتماً لكرمه عندما قال شعراً منه :

أماوى إن المال غاد ورائح ويبقى من المال الاحاديث والذكر
فهناك معيار القرابة فلقد تؤثر الفتاة أن تتزوج فتى من عشيرتها ، ليثاراً لقرابتها
من أهلها ورغبة في أن تقيم في وطنها ويدل على ذلك قول احدها :

لصوق بأكباد النساء ، وأصله اذا ما انتمى من شبرٍ أهلي ومحتدى ^(٢) .
وقد نعت امرأة عامرية من أبيها وأخيها لأنهما زوجها في عشيرة أخرى فقالت :
لا تحمدن الدهر اخت أخا لها ولا ترثين الدهر بنت لوالد
هم جعلوها حيث ليست بحرة وهم طرحوها في الأفاصي الأبعاد ^(٣) .

وفضلت المرأة وقومها أن يكون الزوج عربياً ، وتشدّد العرب في رفض تزويج غير
العربي ، وكان العرب يتشدّدون في عراقة النسب ، ومساواة الخاطب لهم في الشرف ،
فيرفضون من يهبط نسبه وتهبط مكانته الاجتماعية ، لذا فأئنا نلمس أن معيار الكفاءة
عند عرب المدن قبل الاسلام كان يخضع لنظام الطبقات الاجتماعية فمن كان من طبقة
لا يحل له أن يتزوج من طبقة أعلى ، وفي مكة كانت القرشية لا تزوج إلا لقرشي ^(٤) .

(١) الحوفي ، المرأة في الشعر ، ص ١٧٠ ؛ أما النيب : فهي النوق المسنة ، والجزر : النوق التي تذبح .

(٢) الأصفهاني ، الأغاني ، ج ٩ ، ص ١٤٢ . الحوفي ، المرأة في الشعر ، ص ١٧٤ .

(٣) الترمائيني ، الزواج عند العرب ، ص ١٧٤ .

(٤) مهران ، الحضارة العربية القديمة ، ص ٢١ .

٦ - معيار الكفاءة في الإسلام :

لما جاء الإسلام وضع معياراً جديداً للكفاءة مستمداً من الشريعة الإسلامية ركز فيه على الاخاء ، فأحلّ بذلك الرابطة الايمانية محل رابطة القرابة وقد تقرر هذا المبدأ في قوله ﷺ : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾ ^(١) ، وبذلك أصبح المؤمنون متساوين في الحقوق والواجبات وتأييد المبدأ بقوله ﷺ : ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾ ^(٢) ، كما قال الرسول ﷺ : ((إذا اتاكم من ترضون خلقه ودينه فزوجوه إلا تفعلوا تكن فتنة في الأرض وفساد كبير)) ^(٣) ، وقد روعي هذا المعيار في حياة الرسول ﷺ فقبله الناس بصعوبة لأنه تقليد راسخ في حياتهم فقد روي أن النبي ﷺ أمر رجلاً من الأنصار أن يزوج ابنته من رجل يدعى (جلييب) وكانت فيه ثمامة ، وكان الرجل وامرأته كارهون لذلك ، فسمعت ابنتهما بذلك فقالت لهما : رضيت وسلّمت لما يرضى لي به الرسول ﷺ ^(٤) ، وفي ذلك يقول الله ﷻ : ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا ﴾ ^(٥) .

وانطلاقاً من هذا المبدأ فقد تزوج زيد بن حارثة مولى الرسول ﷺ من زينب بنت جحش ابنة عمه الرسول ﷺ ، وزوج عبد الرحمن بن عوف اخته من بلال الحبشي ، وزوج أبو حنيفة سالماً من هند بنت الوليد بن عتبة ^(٦) . كما أن الرسول ﷺ

(١) سورة الحجرات : آية (١٠) .

(٢) سورة الحجرات : آية (١٣) .

(٣) الشوكلي ، نيل الاوطار ، ص ١٧١ .

(٤) القرطبي ، جامع الاحكام ، ج ٢ ، ص ٧٨ ؛ للترمذي ، للزواج عند العرب ، ص ١٧١ .

(٥) سورة الاحزاب : آية (٣٦) .

(٦) الاستانبولي ، تحفة العروس ، ص ٤٧ .

زَوْج بناته من غيره وهو لا يكافئه أحد. فلو كانت الكفاءة شرطاً ما فعل ذلك ^(١)، وروي عن ابن مسعود أنه قال لاخته " لنشذك الله أن لا تتزوجي إلا مسلماً ولو كان اسود حبشياً " ^(٢) . وقال الخليفة عمر بن الخطاب رضي الله عنه : " لأمنعن فروج ذوات الأحساب إلا من الأكفاء " ^(٣) .

على أن بعض الصحابة قد ثقل عليه المعيار الجديد ، فقد روي أن المقداد بن الأسود طلب إلى عبد الرحمن بن عوف أن يزوجه ابنته ، فغضب عبد الرحمن ، فشكا المقداد ذلك إلى الرسول ﷺ فزوجه الرسول ﷺ ضُباعة بنت الزبير بن عبد المطلب ^(٤) . وخطب سلمان الفارسي إلى عمر بن الخطاب ابنته ، فوعده بها ، فشق ذلك على ابنه عبد الله بن عمر ، فلقي عبد الله عمرو بن العاص ، فشكا إليه زواج سلمان فذهب عمرو إلى سلمان فقال له : هنيئاً يا أبا عبد الله ، هذا أمير المؤمنين يتواضع لله ﷻ في تزويجك لبنته ، فغضب سلمان وقال : لا والله لا تزوجت إليه أبداً ^(٥) .

من خلال ذلك نرى أن سلمان الفارسي يعتقد أنه كفواً لعمر بن الخطاب في الإسلام ولكن ابن عمر يشق عليه ذلك ، واما أبو بكر الصديق فقد زوّج في خلافته الأشعث بن قيس ، أمير كندة ، اخته أم فروة ، وهي قرشية ، وكانت قريش لا تزوّج مثله قبل الإسلام ولو كان سيد قومه ^(٦) ، وحدث أن جاء الأشعث في خلافة علي بن أبي أبي طالب يطلب إليه أن يزوجه لبنته زينب ، فغضب علي وقال له : أغرب ، أغرك ابن أبي قحافة حين زوجك أم فروة ؟ انها لم تكن من الفواطم ولا العواتك ^(٧) .

(١) أبو يحيى ، احكام الزواج ، ص ٢٤٦ .

(٢) المرجع نفسه ، ص ٢٢٦ .

(٣) ابن أبي شيبة ، مصنف ابن شيبة ، ص ٤٦٦ .

(٤) ابن حجر ، الاصابة ، ج ٣ ، ص ٤٣٤ .

(٥) ابن عبد ربه ، العقد الفريد ، ج ٦ ، ص ١٠ ؛ الترمذيني ، الزواج عند العرب ، ص ١٧٢ .

(٦) الترمذيني ، للزواج عند العرب ، ص ١٧٢ .

(٧) ابن عبد ربه ، العقد الفريد ، ج ٦ ، ص ١٣٦ .

الفواطم : هن ثلاث (فاطمة بنت الرسول) ، وفاطمة بنت أسد بن هاشم أم علي بن أبي طالب ، وفاطمة بنت حمزة .

العواتك : عاتكة بنت هلال أم عبد مناف بن قصي ، وعاتكة بنت مرة أم هاشم بن عبد مناف ، وعاتكة بنت الاوقص أم وهب بن عبد مناف جد الرسول ﷺ .

وفي العصر الأموي ظهرت الفئات الاجتماعية على الرغم بقاء العنصر الاسلامي هو الاساس في الكفاءة لكنه لم يعد العنصر الكافي للزواج بل ظهرت فروق في النسب حتى بين العرب أنفسهم لعبت دوراً في اختيار الأزواج . ومن ذلك أن ام الحكم بنت أبي سفيان قالت لأخيها معاوية يا أخي زوج ابني بعض بناتك (القصد ابنها عبد الرحمن بن عبد الله الثقفي) ، فقال لها : ليس لهن بكفاء ، فقالت : زوجني أبو سفيان من عبد الله الثقفي ، وأبو سفيان خير منك ، ولنا خير من بناتك ، فقال لها : يا أختي ، انما فعل ذلك أبو سفيان لأنه كان يشتهي الزبيب ، وقد كثر الزبيب عندنا الآن فلن تزوج إلا الأكفاء ، فمعاوية لم يجد لبناته كفوءاً حتى أبن اخته لأنه كان من ثقيف التي اشتهرت بغرس الكرمة والزبيب ^(١) ، ويروى كذلك أن الحجاج عقد زواجه على أم كلثوم بنت عبد الله بن جعفر بن أبي طالب عندما كان الحجاج والياً على الحجاز ، فلما بلغ ذلك إلى عبد الملك بن مروان ، غضب وقد غاضه أن يتزوج الحجاج ابنة هاشمية قرشية ، فأمر برد المهر إليه ، ونزل الحجاج عند أمر الخليفة وطلق أم كلثوم . وقال أحد الشعراء في ذلك :

أبنت المصطفى ذي الجناحين تبغني لقد رمت خطبا قدره ليس يوصف

ومثل ذلك ما جرى مع عبد الرحمن بن الضحاك بن قيس الفهري ، حين كان والياً على المدينة في عهد الخليفة يزيد بن عبد الملك ، فقد خطب فاطمة بنت الحسين ، فرفضت واعتذرت وبلغ الخليفة يزيد ذلك ، فعزل عبد الرحمن ^(٢) .

نلاحظ أن كفاءة النسب ظلت هي الراجحة بعد شرط الاسلام فكان العربي يأنف من تزويج من هو دونه ولا سيما إذا كان من الموالي أو هجيناً حتى ولو كان من أبناء الخلفاء ، فقد خطب عبد الملك بن مروان ابنة عقيل المري ، وكان من أشراف العرب ، لأحد أبنائه فقال عقيل : يا أمير المؤمنين ، إن كنت لا بد فاعلاً ، فجنبي هجناك ، أي اختر لأبنتي من ابنائك من أمه عربية ^(٣) . ولما ما كان لاحقاً فإن الفقهاء ليسوا سواء في ايجاب هذه الأوصاف ، فمنهم من جعل النسب شرطاً لازماً في الكفاءة ، فالأعجمي ليس كفواً للعربية ، واستثنوا من هذا الشرط الأعجمي إذا اشتهر بالعلم ، لأن شرف العلم فوق شرف النسب ، فمن الفقهاء من جعل شرف المهنة شرطاً لا فرقاً في الكفاءة

(١) الأصفهاني ، الأغاني ، ج ١ ، ص ١٠ ؛ الترمذيني ، الزواج عند العرب ، ص ١٧٣ .

(٢) المرجع نفسه ، ص ١٧٤ .

(٣) ابن قتيبة ، عيون الأخبار ، ج ٤ ، ص ١٢ .

لتفاوت المهن شرفاً ، ومنهم من جعل الحسب شرفاً لازماً في الكفاءة ، ومنهم من جعل اليسار (وفرة المال) شرطاً لازماً في الكفاءة ، وهو أن يكون ثراء الزوج قريباً من ثراء الزوجة ، إذا كانت ثرية ، لأن الناس يتفاخرون بالغنى ويتباهون باليسار ، والتفاوت في الثروة ، إذا كان بيننا قد يلحق عاراً بالزوجة واسرتها ^(١) .

غير أن الثقة من الناس كانوا في كل عصر لا يتقيدون بأوصاف الكفاءة من نسب ومال وحرفة ، بل كانوا يؤثرون تزويج بناتهم ممن عرف بالتقوى والخلق الحسن ومن الثقة من يرفض تزويج ابنته من كبير من الكبراء ، ويفضل عليه تقياً فقيراً . فقد روى أن الخليفة عبد الملك بن مروان خطب لأبنة الوليد ابنة سعيد بن المسيب ، وهو احد فقهاء المدينة، فرفض تزويجها لأبن الخليفة ، وزوجها لأحد أبناء عامة المسلمين ^(٢) ، وكذلك يروى أن رجلاً زوج ابنته لمولاه لأمانته ، غير معتد بنسب أو مال ^(٣) .

(١) السرخسي ، المبسوط ، ج ٥ ، ص ٢٥ ؛ الترمذيني ، الزواج عند العرب ، ص ١٨٠ .

(٢) ابن خلكان ، وفیات الأعيان وأنباء أبناء الزمان / تحقيق : إحسان عباس ، (دار صادر ، بيروت ١٩٦٨) ، ج ٢ ، ص ٣٧٦ .

(٣) المصدر نفسه ، ج ٣ ، ص ٣٢ .

٧ - الصفات المرغوبة في الزوجة :

كان العربي كثير الاهتمام باختيار زوجته من ذوات الحسب والنسب ، ايماناً منه بأن الزوجة هي سكنه ومتاعه وشريكته في إنتاج أولاده ، يرثون منها كما يرثون منه ، لذا فقد كانت الزوجة المثلى تمتاز بصفات منها المجد ، ومكارم الأخلاق ، لذا فقد أوصى اكثم بن صيفي قومه " لا يكفيكم جمال النساء عن صراحة النسب ، فإن المناكح الكريمة مدرجة الشرف " ^(١) ، وقال أبو الأسود الدؤلي لبنيه : احسنت اليكم كباراً وصغاراً وقبل أن تولدوا . قالوا : كيف أحسنت إلينا قبل أن نولد ؟ قال اخترت لكم من النساء من لا تسبون بهن " ^(٢) .

ثم جاء الإسلام فعزز هذه الفكرة فقد قال الرسول ﷺ " احتفظوا لنطفكم فإن العرق نزاع " وقال " لياكم وخضراء الدمن " قيل " ما خضراء الدمن ؟ قال : المرأة الحسنة في المنبت السيئ " ^(٣) . وجرى المسلمون على نهجه ، فقد أوصى عثمان بن أبي العاص الثقفي بنيه بتخير زوجاتهم وضرب لهم مثلاً من نفسه " يا بني إني أمجدتكم في امهاتكم والناكح مغترس ، فلينظر امرؤ منكم حيث يضع غرسه ، والعرق السوء قلما ينجب ولو بعد حين " ^(٤) . ولما خطب عبد الله بن الزبير مبشراً بفتح إفريقية في مجلس عثمان بن عفان أعجب به أبوه الزبير فقال " يا أيها الناس انكحوا النساء على لبائهن

(١) الأصفهاني ، الأغاني ، ج ٢ ، ص ١١٧ ؛ مهران ، الحضارة العربية القديمة ، ص ٢٢ .

(٢) الحوفي ، المرأة في الشعر ، ص ١٥٠ .

(٣) الهندي ، كنز العمال ، ج ٨ ، ص ٢٨٨ .

(٤) الجاحظ ، البيان والتبيين ، ج ٢ ، ص ٦٧ ؛ الألويسي ، بلوغ الأرب ، ج ٢ ، ص ٢٥ .

واخواتهن فاني لم أر إلا في أبي بكر الصديق ولداً أشبه به من هذا " (١) ، ويروى عن النبي ﷺ قوله ((تنكح المرأة لأربعة : لمالها ولحسبها ولجمالها ولدينها ، فاظفر بذات الدين تربت يداك)) (٢) ، والمقصود بذات الدين هي المرأة الصالحة ، ذات الخلق الكريم ، يزينها الحياء وفي ذلك يقول أب لأبنائه

وأول احساتي اليكم تخيري لماجدة الاعراق باد عفافها

فلاحظ أن الإسلام ركز على جمال الخلق في الفتاة لا سيما مع اقترانه بالدين لأن الغاية من الزواج هو إنشاء أسرة تقوم على المحبة والمودة ، ويكون كل من الزوجين سكناً للآخر فقد قال ﷺ : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ (٣) .

٢ — لقد آثروا الشابة البكر على الشيب ، فهي أكثر نسلأ وولادة فقد كان العربي يفضل المرأة الولود وكانوا يفرحون بكثرة الولد ويعتززون بهم ، لذلك كانت القبيلة تقيم العرس لثلاث غلام يولد : ، أو شاعر ينبغ ، أو فرس تنتج (٤) ، وتأبى أنوثة المرأة إلا أن تستعلن في تفضيلها المرأة الولود وتجيب " هند بنت الحسن الايادية " (٥) رجلاً سألها عن أفضل النساء، فتقول " خير النساء التي في بطنها غلام ، وتحمل على وركها غلام ، ويمشي وراءها غلام " (٦) ، فقد أكثر الشعراء من الوصاة بتجنب العجوز كقول أحدهم :

لا تنكحن عجوزاً إن أتيت بها واخلع ثيابك منها جمعاً هرباً
وان أتوك وقالوا إنها نصف فإن أطيب نصفها الذي ذهب (٧) .
وقال آخر :

عجائز يطلبن شيئاً ذاهباً

- (١) الجاحظ ، الحيوان ج ١ ، ص ٤٠٦ ؛ الحوفي ، المرأة في الشعر ، ص ١٥١ .
- (٢) الترمذي ، سنن الترمذي ، ج ٣ ، ص ٣٩٦ .
- (٣) سورة الروم : آية (٢١) .
- (٤) ابن رشي ، العمدة ، ج ١ ، ص ٣٧ ؛ مهران ، الحضارة العربية القديمة ، ص ٢٣ .
- (٥) هند بنت الحسن : واحدة من الحكيمات عند العرب ، عاشت قبل الاسلام (ابن حزم ، جمهرة أنساب العرب ، ص ٨٩ .
- (٦) القالي ، الأمالي ، ج ٢ ، ص ٢٥٧ ؛ مهران ، الحضارة العربية القديمة ، ص ٢٣ .
- (٧) الحوفي ، المرأة في الشعر ، ص ١٥٣ ؛ الترمذيني ، الزواج عند العرب ، ص ١٢٧ .

يخضين بالحناء شيباً شائباً يقلن كنا مره شبائبا (١) .

وعندما جاء الإسلام حث النبي ﷺ في اختيار البكر للزواج ، وقد قيل : " لكحوا الجواري الابكار ، فانهن أطيب أفواهاً ، وانتق ارحاماً " (٢) ، وقال النبي ﷺ لجابر بن عبد الله لما أخبره أنه تزوج ثيباً : " افلا جارية تلاعبها وتلاعبك " والمراد بالجارية البكر (٣) .

٣ — كان العرب يفضلون المرأة الولود ، وكان هذا من بواعث إيثارهم للشابة البكر ، فقد اعتز العرب بكثرة الاولاد ، لأن حياتهم القبلية كانت تعتمد على العصبية والنصرة والحروب ، ففي الكثرة عز ومنعة وفي قلتهم ضعف واستهانة لذلك قال عمرو ابن كلثوم أحد شعراء المعلقات :

ملأنا البر حتى ضلّ عنا وظهر البحر نملؤه سفينا

وقد أكد الاسلام هذا الميل (الرغبة في الاتجاب) من خلال ما ورد عن الرسول ﷺ " عندما جاءه رجل فقال: اني أصبت امرأة ذات حسب وجمال ولها لا تد ، أفأتزوجها ؟ قال : لا ثم أتاه الثانية فنهاه ، ثم أتاه الثالثة ، فقال النبي : تزوجوا الودود الولود فإني مكاثر بكم الأمم يوم القيامة " (٤) .

٤ — ومن الصفات التي روعيت في اختيار الزوجة عنصر الجمال فقد أهتم العربي بجمال المرأة باعتباره قوة تجذب الرجل حيث كان الشاعر يستهل شعره بوصفها والحنين إليها ونجد في الشعر الجاهلي وصفاً دقيقاً لجمال المرأة . كما تضمنت القصائد الجاهلية وصفاً دقيقاً لأعضاء المرأة ، وكلها تتفق في معايير الجمال وعناصره ، في لون المرأة وفي اعضائها ، وهي أن تكون نصبة الجسم ، بيضاء اللون ، صبيحة الوجه ، واسعة العينين ، عريضة الصدر ، دقيقة الخصر ... إلخ (٥) ، وقد اشتهرت بعض القبائل العربية بناحية من النواحي الجمالية ، بجمال

(١) الترماني ، المرجع نفسه ، ص ١٢٦ .

(٢) المقدسي ، الكافي ، ج ٣ ، ص ٢٥ .

(٣) الترمذي ، سنن الترمذي ، ج ٣ ، ص ٤٠ ؛ الغزالي ، لحياء علوم الدين ، ج ٢ ، ص ٥٨ .

(٤) الزمخشري ، المستقصى ، ٢٢٠ ؛ ابن قيم الجوزية ، تحفة الودود ، ص ١٠ .

(٥) الترماني ، الزواج عند العرب ، ص ١٣٠ ؛ الصائغ ، الزمن عند العرب ، ص ٢١١ .

الأطراف في خزاعة ، وجمال القامة في بني مرة وجمال العينين في بني فزارة ،
وجمال الفم في طيء ، وقد جمع الشاعر هذه المحاسن بقوله :
خزاعية الأطراف مربية الحشا فزارية العينين طائية الفم ^(١) .

٨ - حرية المرأة في اختيار الزوج :

تمتعت بعض النساء العربيات قبل الإسلام بحظ وافر من الحرية ، فقد كان لبعضهن الحرية في اختيار زوجها فلم تكن تقسر على زوج لا ترتضيه ، أو تزوج بغير مشورة ، بل انها كانت في بعض الأحيان تزوج نفسها بنفسها ، كما كانت تستطيع هجر زوجها والعودة إلى أهلها ، إذا لم يحسن الزوج معاملتها ^(٢) ، وهكذا رأينا " ماوية بنت عفزر " تتزوج ممن أرادت ، إذ وازنت بين خاطبيها الثلاثة وهم - النابغة الذبياني وحاتم الطائي ورجلاً من النبيت وقالت لهم انقلبوا إلى رحالكم وليقل كل منكم شعراً يذكر فيه مضاله ومنصبه فإني متزوجة أكرمكم وأشعركم فانطلقوا ونحر كل رجل منهم جزوراً فذهبت إليهم فأنشدها النبتي وثم النابغة ثم حاتم فأطعمها الرجل ذنب جزوره فأخذته ثم أتت النابغة فأطعمها ذنب جزوره ثم أتت إلى حاتم فقال لها انتظري حتى تبلغ القدر إنها (نضجت) فانتظرت حتى بلغت فاطعمها عظماً من العجز وقطعة من السنام وبعد ذلك دعتهما ماوية للغداء ، فقّمت إلى كل رجل منهم ما كان أطعمها فنكس الرجل والنابغة رأسيهما وتزوجت من حاتم ^(٣) ، وقد إختارت امرأة من " هنيل " عندما خطبها " تأبط شراً " ، فقيل لها " لا تكحيه فإنه وشيك أن يقتل " فرفضته ^(٤) ، وأما الخنساء تماضر بنت عمر فقد خطبها " دريد بن الصمة " فاستشارها أبوها فرفضت ذلك ^(٥) ،

(١) ابن قتيبة ، عيون الأخبار ، ج ٤ ، ص ٢٧ ؛ قصي حسين ، قصص العرب ، (دار ومكتبة الهلال ، بيروت ١٩٩١) ، ج ١ ، ص ١٢٩ .

(٢) ميران ، الحضارة العربية القديمة ، ص ٣١ ؛

(٣) ابن قتيبة ، الشعر والشعراء ، ص ١٤٦ ؛ جبران ، دراسات في تاريخ الجزيرة ، ص ٢٦٨ .

(٤) الاصبهاني ، الأغاني ، ج ١٨ ، ص ٢١٧ ؛ التبريزي ، شرح الحماسة ، ج ٢ ، ص ٢٦ .

(٥) ابن منظور الاقريقي ، مختار الاغاني ، (دار المعارف ، القاهرة ١٩٦٤) ج ٣ ، ص ٣٧٨ .

ويروى " عمرو بن معد يكرب " أنه بينما كان في غارة على بني مالك سمع جارية تقول لوليدة ادعى لي فلاناً، فلما جاء قالت له: " نفسي تحبني أن خيلاً تغير على الحي ، فكيف أنت أن زوجتك نفسي ؟ قال : أفعل واصنع " ، وجعل يصف نفسه فقالت له : انصرف حتى أرى رأيي ، وأقبلت على صواحبها وقالت : ما عنده خير ، ثم استدعت آخر فقالت له كما قالت للرجل الأول فأجابها : ان أعجز العجز وصف الرجل نفسه ، ولكنني أن لقيت أعذرت وحسب المرء غناء أن يعذر ، فقالت له " لقد زوجتك نفسي ، فاحضر غداً مجلس الحي ليعلموا ذلك " (١) .

وكانت هند بنت عتبة — أم معاوية بن أبي سفيان بعد طلاقها من زوجها الأول — تقدم لخطبتها لبو سفيان وسهيل بن عمر وخيرها أبوها ، فقالت لأبيها : اني امرأة قد ملكت أمري . فلا تزوجني رجلاً حتى تعرضه علي . فقال لها : ذلك لك ثم قال لها : انه قد خطبك رجلان من قومك ولست مسمياً لك واحداً منهما حتى اصفه لك أما الأول ففيه الشرف الصميم ، والحسب الكريم ، تخالين به هوجاً من غفلته وذلك من شيمه ، حسن الصحبة ، حسن الإجابة إن تابعتك تابعك ، وإن ملت كان معك ، أما الآخر ففي الحسب الحسيب ، والرأي الأريب ، عز عشيرته ، يودب أهله ولا يؤتبونه ، شديد الغيرة ، فاختارت أبا سفيان وزوجها أبوها منه (٢) . وهناك زواج سيدنا محمد ﷺ قبل البعثة من خديجة فاختارت سيدنا محمد زوجاً لها فقد بعثت إليه — على عادة العرب في الوضوح والصراحة وقالت : اني قد رغبت فيك لقربك وشرفك في قومك ، وأمانتك وحسن خلقك وصدق حديثك ، ثم عرضت عليه الزواج فتزوجها (٣) ، وقيل كان لذي الإصبع العدوانى أربع بنات ، وكن يخطبن إليه فيعرض عليهن وفي ليلة استمع إليهن وهن لا يعلمن فتمنت الأولى :

ألا ليت زوجي من أناس ذوي غنى حديث الشباب طيب الريح والعطر
وتمنت الثانية :

(١) كحالة ، اعلام النساء ، ج ٢ ، ص ٢٩٧ — ٢٩٩ .

(٢) ابن حبيب ، المنق ، ص ١١٨ — ١٢٠ ؛ ابن عساكر ، تاريخ مدينت دمشق ، تراجم النساء ، ص ٤٣٧ .

(٣) البلاذري ، انساب الاشراف ، ج ١ ، ص ٩٧ — ٩٩ ؛ اليعقوبي ، تاريخ اليعقوبي ، ج ٢ ، ص ١٥ — ١٦ ؛ الطبري ، تاريخ الطبري ، ج ٢ ، ص ٢٨٠ — ٢٨٢ ؛ ابن الجوزي ، الوفا بأحوال المصطفى ، ج ١ ، ص ١٤٢ — ١٤٥ .

نصوق بأكباد النساء وأصله
وتمنت الثالثة

ألا ليتَه يملا الجفان لضيغه
له جفنه يشقى بها النيب والجزر
وقالت الرابعة :

زوج من عود ، خير من قعود ^(١) .

وإذا كان رب الأسرة في الجاهلية هو الأب ، يمارس سلطته في تزويج بناته بكرأ أو ثيباً وإذا رأينا أن من سيدات القبائل من كان أمرها بيدها فليس للولي أن يمنعها من زواج من ارتضته ، إلا إذا كان غير كفاء ، فقد أقرت الشريعة الإسلامية ولاية الولي ، ولكنها عدلت فيها بما يتفق مع دعوتها إلى تحرير الإرادة الإنسانية ، ففي تزويج الصغيرة حفظت الشريعة الإسلامية للأب سلطته في تزويجها واشترطت الشريعة أن يكون الولي معروفاً بسداد الرأي وحسن الاختيار ^(٢) ، أما البنت البكر البالغة ، فقد منع الإسلام أن تزوج بغير إرادتها ، واكتفى بسكوتها في التعبير عن إرادتها ، لأن الحياء قد يمنعها أن تعلن ذلك ويستدل على رضاها بسكوتها. وكان الخليفة عمر بن الخطاب رضي الله عنه يرى أن تتولى الأم مشاورة ابنتها ويقول " أمروا النساء في بناتهن " وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا خطبت إحدى بناته أتى الخدر ^(٣) . فقال : " ان فلاناً خطبك إلي ويستدل من ذلك على أن البكر البالغة كان لها ان صممت فهو اننها ، وان أبت فلا جواز عليها " فقد جاءت ابنة بكر إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت أن أباهاً زوجها وهي كارهة ، فخيرها النبي ^(٤) ، وجاءت فتاة إلى النبي صلى الله عليه وسلم تقول له : إن أبي زوجني من ابن أخيه ليرفع خسيسته ، فجعل النبي الأمر إليها فقالت : قد اجزت ما صنع أبي ، ولكنني اردت أن أعلم النساء أن ليس إلى الآباء من الأمر من شيء ^(٥) .

- (١) الاصفهاني ، الاغانى ، ج ٣ ، ص ٩٤ - ٩٥ ؛ البطاينة ، الحياة الاجتماعية ، ص ٢٨ ؛ ذو الأصبع العدواني ، هو حرثان بن محرث بن الحارث وسمي العدواني لأنه عدى على أخيه وكان ذو الأصبع من المعمرين وكان أحد حكام العرب في الجاهلية (أبو القاسم علي بن طاهر ، لمالي السيد ، ج ١) ، تصحيح وتعليق ، محمد بن بدر الدين الحلبي ، مطبعة دار السعادة ، القاهرة د.ت ، ج ١ ، ص ١٧٦ .
- (٢) صحيح مسلم ، ج ٩ ، ص ٢٠٢-٢٠٣ ؛ الترماني ، الزواج عند العرب ، ص ١٦٠ .
- (٣) الخدر : ستر يمد في ناحية البيت تكون فيه البنت البكر (لسان العرب ، خدر) .
- (٤) ابن الأثير ، البداية والنهاية ، ج ٢ ، ١٣ .
- (٥) الترماني ، الزواج عند العرب ، ص ١٦٤ .

وجاء عند ابن تيمية في فتاوى النكاح عن الرسول ﷺ أنه قال : " لا تنكح الأيم حتى تستأمر ، ولا تنكح البكر حتى تستأذن . قالوا : يا رسول الله : كيف إنكحها ؟ قال أن تسكت " ^(١) ، وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : ((الأيم أحق بنفسها من وليها ، والبكر تستأذن في نفسها ، وأذننها صماتها)) ^(٢) ، وعن خنساء ابنة خزام أن لبأها زوجها وهي بنت فكرهت ذلك ، فأنت رسول الله ﷺ فرد نكاحها ^(٣) .

أما المرأة الثيب فلا تزوج إلا بأذننها الصريح ، ولا يمنعها عن التصريح ما يمنع البنت البكر ، ولا يحل لوليها أن يعقد نكاحها إذا لم يستأذنها ولم يتحقق من إرادتها بصريح قبولها ، وكان من عادة الثيب أن تعرض نفسها على الخطاب ، فهذه فاطمة بنت قيس الكنانية ، أخت الضحاك بن قيس الكناني ، كانت تزوجت عبد الله بن عمر فطلقها ، فتقدم لخطبتها معاوية بن أبي سفيان ، وأبو جهم بن حذيفة العدوي ، فاستشارت النبي ﷺ فلم يشر عليها بأحد منهم ، فتزوجت اسامة بن زيد ^(٤) ، وقد تعرض المرأة نفسها على من تود الزواج منه ، فقد جاءت ليلي بنت الخطيم تعرض نفسها على النبي وتقول له " أنا بنت مطعم الطير ومباري الريح ، أنا ليلي بنت الخطيم ، جئتك أعرض نفسي عليك لتتزوجني ، قال : قد فعلت ، ثم طلقها ولم يدخل بها ^(٥) .

وظلت العادة جارية في عرض فضليات النساء على اكفائهن من الرجال ، فقد عرض عمر بن الخطاب رضي الله عنه حفصة — بعد وفاة زوجها الخنيس بن حذافة السهمي — على عثمان بن عفان ، ثم على أبي بكر ، فاعتذرا لأنهما سمعا رسول الله ﷺ يذكرها ، فأثراه على نفسيهما وتزوجها الرسول ﷺ لأنه أراد أن يسوي بين أبي بكر وبين عمر بن الخطاب في مصاهرته لهما ^(٦) .

أما عن حرية المرأة في العصر الأموي فقد سجل النثر العربي محاولات طريفة تدل على جراءة المرأة والحرية التي تمتعت بها في المجتمع العربي الإسلامي فهناك أخبار لفتيات أو نساء اشترطن شروطاً خاصة وطالبن بها الرجل المتقدم اليهن . فقد

(١) ابن تيمية ، فتاوى النكاح ، ص ١٠١ .

(٢) الترمذي ، سنن الترمذي ، ج ٣ ، ص ٤١٤ .

(٣) المصدر نفسه ، ج ٣ ، ص ٤١٧ .

(٤) ابن سعد ، الطبقات ، ج ٨ ، ص ٥٦ ؛ الترمذي ، الزواج عند العرب ، ص ١٦٤ .

(٥) ابن حبيب ، المحبر ، ص ٩٦ ؛ الترمذي ، الزواج عند العرب ، ص ١٦١ .

(٦) ابن حبيب ، المحبر ، ص ٩٦ ؛ الترمذي ، الزواج عند العرب ، ص ١٦٥ .

اشترطت السيدة سكينه بنت الحسين حين تقدم إليها أحد الخطاب ألا يعصي لها أمراً ، ولا يغيرها ، ولا يمنعها شيئاً تريده ، ولا يمنع أحداً يدخل عليها ، فوافق ^(١) ، واشترطت ابنة محمد بن عروة بن الزبير على زوجها على أن يكون عطاؤه لها ما شأته ، وغلة أرضه ، ويضع بناته إليها ، تزوجهن من شاء ، ولا يغير عليها ، فإن فعل فأمرها بيدها ^(٢) ، وقد رفضت أخت أبي سفيان أربعة عشر رجلاً تقدموا لخطبتها كلهم ممن شهد معركة بدر ، وتزوجت عقيل بن أبي طالب رضي الله عنه قائلة : " ان عقيلاً كان مع الأحبة يوم قتلوا " ، أي أنها رفضت البدريين لأنهم قتلوا أهلها المشركين ، وقبلت بعقيل لأنه كان في صف أهلها المشركين ^(٣) .

وخطب شاعر فتاة من بني عجل يقال لها خليعة فأبته أن تتزوجه وقالت : أنت صعلوك فقير ، تحفظ مالك ، وتبذر مالك في الخمر وتزوجت غيره وذكر الشاعر بفروسيته وأنها لو شهدت وقعاته مع الأبطال ، ومقارعة لهم بالحرب لتمنت أن تكون خادماً له حيث قال :

لما خطبت إلى خليعة نفسها	قالت خليعة ما أرى لك حالاً
أودي بمالي يا خليع تكرمي	وتخرقي ، وتحملني الأثقالا
إني وجدك لو شهدت موافقي	بالسفر يوم أجل الأبطال
سيفي لسرك أن تكون خادمتي	عندي إذا كره الكماة نزالاً ^(٤) .

وتخرج بعض الخطاب إن لم يكن مؤملاً من خطبة فتاة إذا كانت متوقفاً أنها ترفضه لسبب ما وهناك روايات تذكر موافقة الآباء على زواج بناتهم دون الأخذ برأي الفتاة ، فقد كان شرط أحدهم لقبوله خطبة عمرو بن حجر لأبنته أن يسمى بينهما ، ويزوج بناتها ، وكان جواب الخاطب " أما بنونا فنسميهم بأسمائنا وأسماء آبائنا وعمومتنا . ولما بناتنا فينكحن اكفاؤهن من الملوك . ولكني اصدقك عقاراً من كندة ، ولمنحها حاجات قومها لا ترد لأحد منهم حاجة " ^(٥) .

(١) المدائني ، المرفعات من قریش ، ص ٥٦ ؛ الصفر ، الخطوبة والزواج ، ص ٢٢ .

(٢) ابن قيم الجوزية ، أخبار النساء ، ص ٧٤ .

(٣) الأصفهاني ، الأغاني ، ج ١١ ، ص ٣٢٠ ؛ الصفر ، الخطوبة والزواج ، ص ٢٢ .

(٤) الأصفهاني ، الأغاني ، ج ٩ ، ص ١١ ، ١٣ ؛ الصفر ، الخطوبة والزواج ، ص ٢٣ .

(٥) ابن عبد ربه ، العقد الفريد ، ج ٦ ، ص ٨٣ .

٩ - حفلة الزواج في الإسلام :

امتازت أخبار حفل الزواج في العصر الجاهلي والقرن الأول الهجري من العصر الإسلامي بندرتها وقلة أخبارها في المصادر الأولية ، ولكنها تقدم لنا صورة فيها ملامح أو بدايات لرسوم تطورت فيما بعد ، ومن خلال الدراسات تبين لنا أن حفلات الزواج كانت لا تتجاوز الوليمة البسيطة بنحر جزور فقد ذكر أن الرسول ﷺ أولم يوم زواجه بالسيدة خديجة ، وقيل : إنه نحر جزوراً وأطعم الناس ^(١) ، وأنه ﷺ قال لعبد الرحمن بن عوف حين تزوج " أولم ولو بشاة " ^(٢) ، وأنه ﷺ قال لعلي بن أبي طالب حين تزوج ابنته السيدة فاطمة " يا علي ، لابد للعرس من وليمة " كما ذكر أن عمر بن الخطاب أولم حين تزوج عاتكة بنت زيد بن عمرو بن نفيل ^(٣) ، ولما تزوج بلال أتى النبي ﷺ فقال : أعيئوا أخاكم في وليمة وأولم النبي ﷺ بزَيْنَب فأشبع المسلمين خبزاً ولحماً ^(٤) ، واعتبر الإسلام إجابة الدعوة ضرورية فقد روي عن النبي ﷺ " الوليمة أول يوم حق ، والثاني معروف ، والثالث رياء وسمعة " ^(٥) .

وكانت العادة أن تجمل العروس قبل زفافها إلى الزوج ، وقد جمّلت أزواج الرسول ﷺ قبل أن تزف إليه ويبدو أنه كان هناك ما يشبه أماكن التجميل فقد ورد أن هناك امرأة كانت تمشط النساء وتجهز العرائس ، وكانت العروس من بعد ذلك تزف

(١) ابن قتيبة ، عيون الأخبار ، ج ٤ ، ص ٧٤ ؛ الصفر ، الخطوبة والزواج ، ص ٢٩ ؛ النوايسة ، مصلح ، نساء خاللات ، (دار الطليعة ، الزرقاء ١٩٩٧) ، ص ٨٧ .

(٢) ابن أبي شيبة ، مصنف بن أبي شيبة ، ج ٤ ، ص ٢٠ ؛ المقنسي ، الكافي ، ص ٧٢ .

(٣) الصفر ، الخطوبة والزواج ، ص ٢٩ .

(٤) ابن أبي شيبة ، مصنف بن أبي شيبة ، ج ٤ ، ص ٢٠ ؛ ابن عبد ربه ، العقد الفريد ، ج ٦ ، ص ٢٩ .

(٥) ابن عبد الحكم ، سيرة عمر بن عبد العزيز ، ١٢٥ ؛ المقنسي ، الكافي ، ص ٨١ .

إلى زوجها ، وكانت النساء هي التي تقوم بذلك ^(١) ، وكان يصاحب الزواج احتفال يدل في بعض معانيه على إعلان النكاح وقد روي أن الرسول ﷺ ، قبل البعثة دخل مكة ليسمر بها ، فلما جاء داراً من دورها ، سمع عزفاً بالدفوف والمزامير ، فسأل عن ذلك فقيل له أن فلاناً بن فلان تزوج بفلانة بنت فلان ^(٢) ، ومَرَّ الرسول ﷺ ، هو وأصحابه ببني زريق بالمدينة ، فسمعوا غناءً ولعباً ، فقال " ما هذا " فقالوا نكح فلان يا رسول الله ، فقال : " كمل دينه " ، هذا النكاح لا السفاح ، ولا نكاح السر حتى يسمع دف أو يرى دخان ، وإضافة إلى الرجال ، كانت النساء والصبيان يشاركون في العرس وكما ورد أن الناس كانوا ينثرون في العرس الحلوى ^(٣) .

وكان الناس يقومون بتقديم التهاني للعروسين ، ومن الكلمات المستعملة في هذه المناسبات بالرفاء والبنين ولكن الرسول ﷺ حاول أن يبدل الناس خيراً ، فجعل لهم أن يقولوا (اللهم بارك لهم وبارك عليهم) ^(٤) . ويبدو أن الصورة السابقة للتهنئة ظلت تستعمل في هذه المناسبة ، فلما تزوج عقيل بن أبي طالب لمرأة قالوا له : بالرفاء والبنين ، فقال : لا تقولوا هكذا ، ولكن قولوا كما قال الرسول ﷺ : ((اللهم بارك لهم وبارك عليهم)) ^(٥) . وكان الناس يقدمون الهدايا في هذه المناسبات . فقد روي أنه لما تزوج الرسول ﷺ ، زينب بنت جحش قالت أم سليم : لو أهدينا لرسول الله هدية ، وعمدت إلى تمر وسمن واقط فعملت حيسة وأرسلت بها إلى الرسول ﷺ فدعا الرسول ﷺ أصحابه ، فأكل وأكلوا ، وكان الجلوس للعروس يستمر ثلاثة أيام إن كانت العروس ثيباً ، وسبعة أيام إن كانت بكرأ ^(٦) .

وفي ليلة الزفاف كان إذا تزوج الرجل أخذ بناصية زوجته ويقول بسم الله عز وجل وليدع بالبركة وليقل : اللهم لي خير ما خيرا وخير ما جبلتها عليه ، وأعوذ بك من شرها وشر ما جبلتها عليه ، وعن عبد الله بن مسعود قال إذا تزوج الرجل شابة بكرأ ، قال اللهم بارك لي في أهلي وبارك لهم في والهم اجمع بيننا بخير ، وفرق بيننا إذا فرقت بخير ^(٧) . وروى عن الرسول ﷺ أنه قال " اعلنوا النكاح واضربوا عليه بالدف أو الغربال وقيل : كانت عند عائشة زوج الرسول جارية يتيمة ، قيل كانت من

(١) البخاري ، صحيح البخاري ، ج ٧ / ٢٨ ؛ محمد البطينة ، الحياة الاجتماعية ، ص ١٨ .

(٢) الطبري ، تاريخ ، ج ٢ ، ص ٢٧٩ .

(٣) ابن ماجه ، السنن ، ج ٣ ، ص ٣٩٩ ؛ البطينة ، الحياة الاجتماعية ، ص ٢٠ .

(٤) الشوكلي ، نيل الاوطار ، ج ٥ ، ص ١٣١ .

(٥) المصدر نفسه ، ج ٥ ، ص ١٣١ .

(٦) البخاري ، صحيح البخاري ، ج ٧ ، ص ٢٨ ، ٥٠ ؛ البطينة ، الحياة الاجتماعية ، ص ٢٠ .

(٧) الاستبلاوي ، تحفة العروس ، ص ١٢٠ .

الأنصار وقيل كانت ذات قرابة لها، فزوجتها رجلاً من الأنصار، فقال الرسول " اهديتم الفتاة " قالوا نعم ، قال " ارسلتم معها من يغني " قالت عائشة لا ، فقال الرسول ﷺ : " ان الانصار قوم فيهم غزل فلو بعثتم معها من يغنيهم " .

أتيناكم أتيناكم	فحيونا نحيكم
ولولا الذهب الأحمر	ما حلت بواديكم
ولولا الحبة السمراء	لم تسمن عذارىكم ^(١) .

١٠ - زواج الأبعاد :

عرف العرب قبل الإسلام ثلاثة أنواع من الزواج وهذه الأنواع هي: اللحي في العشيرة وهذا يعني بأنه لا يسمح للرجل الزواج من خارج عشيرته ، والزواج من الأبعاد في العشيرة وهذا يسمح به للرجل الزواج من خارج عشيرته ، والنوع الثالث من الزواج هو المسموح به بين الأقارب والأبعاد على حد سواء ^(٢) ، ويذكر Smith أنه ليس هناك برهان قوي على أنه قد وجد قانون للزواج داخل العشيرة بين العرب قبل الإسلام وبعده وكذلك بالنسبة للزواج الخارجي فبعض الآباء كانوا لا يرغبون بتزويج بناتهم خارج القبيلة لا سيما إذا كانت القبيلة عدو لقبيلتهم ، ومع ذلك فقد يؤسر النساء في حرب ويتزوجن من أعدائهن وهذا امر تكرر حدوثه هذا فضلاً عن أن بعض الرجال قد وجد زوجته من خلال التفاهم مع قبيلة أخرى لأن بعض الرجال كان يهتم بالزواج من امرأة ليس من سلالة حتى تتجب له أولاد أصحاء ^(٣) .

ان الزواج من بين اشخاص من قبائل مختلفة ربما يتخذ أشكالاً ودرجات متعددة ومن هذه الأشكال :

(١) ابن حجر ، النكاح ، ص ١٧١ ؛ السيوطي ، سنن النسائي ، ج ٦ ، ص ١٣٥ .

(٢) النص ، إحسان ، العصبية القبلية وأثرها ، في الشعر الأموي ، ص ٢ ؛ Smith ، الحوفي ، المرأة في الشعر ، ص ١٦٠ .

(٣) Op , Cit , P . 57 ؛ ولكن ، الأمومة عند العرب ، ترجمة : بندلي صليبا ، كازان ، ١٩٠٢ ، ص ٣١ .

أولاً : أن المرأة تترك قبيلتها وتجد لها بيتاً أو موطناً دائماً في عشيرة أخرى وهنا يلحق الأبناء إلى أبيهم وعشيرتهم مالم يكن هناك عقداً خاصاً لإعادة الذرية إلى أهل الأم^(١).

ثانياً : وفقاً لهذه القاعدة فإن المرأة لا تترك موطنها بل يسكن الزوج عند أهلها وديار قبيلتها وفي هذه الحالة يكون الأطفال تابعين لقبيلة الأم ووفقاً لذلك فإن قانون القرابة سيكون الولد من مجموعة أمه^(٢) ، ويرى ولكن في كتبه (الأمومة عند العرب) أن العرب عرفوا النوعين من الزواج الداخلي والخارجي ولكنه يرى أن بقاء المرأة بعد زواجها في قبيلتها وبين أهلها يعد من صفات الأمومة وفي هذه الحالة يتبع الولد أمه^(٣)، أن بعض العرب كانت في بادئ الأمر تحت على الزواج الخارجي ودليله على ذلك ما قاله الإنكليزي (لينان) عن أصل هذا الزواج وأسباب ظهوره هو أنه ناتج عن وأد بعض القبائل لبناتهم مما قلل عددهن واضطر الرجال إلى طلبهن في غير قبائلهم^(٤).

وأرى أن هذا السبب وحده غير كافٍ فبعض القبائل كانت ترغب بالإرتباط مع قبائل أخرى في مصاهرات لأسباب متعددة منها اجتماعية لتقوية الروابط الاجتماعية ومنها أسباب تسهم في خلق جو من التسامح بين القبائل ومنها ما يقوي العلاقات الاقتصادية كما كان الزواج بين قريش وتميم فقد ارتبطت بعض عشائر تميم بمكة ، ارتبط بعضها بعقود إيلاف ، وبعضها بالحصول على امتيازات في الأسواق وتأدية فروض الحج ، وبعضها بالاشتراك بالجيش القبلي لحراسة مكة^(٥) ، ومن المقبول أن تجد في مكة رجالاً من تميم حلفاء لقريش وأن يزوج زعماء قريش بناتهم برؤساء الأسر الحاكمة ، فطبقاً لبعض الروايات أن قريشاً كانت تمتنع من التزوج ببنات القبائل الأخرى ، فكانت تماضر بنت الاصبع الكلبية زوجة عبد الرحمن بن عوف أول امرأة

(١) ولكن ، المرجع نفسه .

(٢) ابن عبد ربه ، العقد الفريد ، ج ٦ ، ص ٥٨ ؛ ولكن ، الأمومة ص ٧٨ ؛ الوسيط في تاريخ العرب ، ص ٣٦٤ .

(٣) ولكن ، الأمومة ، ص ٣١ .

(٤) المرجع نفسه ، ص ٣١ .

(٥) كستر ، الحيرة ومكة وصلتهما بالقبائل العربية ، ٨١ ، (بغداد ، دار الحرية ١٩٧٦) .

كلبية تزوجت من قريش ، أما حول اسرة تميم . فتؤكد الرواية أن قريشاً ارتبطت بالزواج من هذه الأسرة ^(١) .

هذا لا يعني أن العرب قد أهملوا الزواج الداخلي وهو ما يعبر عنه من داخل الجماعة (Endogamie) ^(٢) ، ويعلل انتشار هذا الزواج بسبب اقتصادي هو أن ابن العم يتزوج ابنة عمه بقليل من المهر عكس الزواج من المرأة الغريبة فضلاً عن ذلك فإن هذا سبب آخر أن المرأة تتجب ابناء العشيرة كما أنها (ابنة العم) تتحمل من ابن عمها ما لا تتحملة الغريبة لذلك كانوا يقولون (بنات العم أصبر) أي بمعنى أنها تعين زوجها على الدهر ولا تعين الدهر على زوجها ^(٣) ، وورد في عيون الأخبار نص يوضح تفضيل القرابة في الزواج فقد قالت جارية من العرب لبنات عم لها " السعيدة التي يتزوجها ابن عمها فيمهرها بنيسين وكلبين والشقية التي يتزوجها الحضري فيلبسها الحرير ويحملها ليلة الزفاف على عود " ^(٤) ، وهناك قول في كره زواج الأبعاد فقد قالت امرأة من بني عامر بن صعصعة وقد تزوجت رجلاً من طيء :

هم جعلوها حيث ليس بحرة وهم طرحوها في الأفاصي الأبعاد ^(٥) .

ومع شيوع العرف بإيثار ابن العم ، فإن العرب كانت تراعي الزواج من نساء غريبات فكانوا مع اعترافهم بأن ابنة العم أصبر قالوا (ولكن الغرائب أنجب) وقولهم : النزاع ولا القرائب ^(٦) .

وقال أحد الشعراء في تخيره زوجة غريبة :

تحتيتها للنسل وهي غريبة فجاءت به كالبدر خرقاً معماً ^(٧) .

وقد حث الإسلام على الزواج من الغرائب لتحقيق غلية اجتماعية وأخرى صحية . الغاية الاجتماعية ربط الأسر والعشائر بلحمة النسب ، وأما الغاية الصحية ، فهي الابتعاد عن الهزال والضعف فقد وجه الرسول ﷺ المسلمين بالزواج من الأبعاد فقال :

(١) المرجع نفسه ، ص ٨٩ .

(٢) Endogamie مؤلفه من مقطعين يونانيتين هما Endo ومعناها (داخل) و gamos . ومعناها الزواج من داخل الجماعة .

(٣) الترمذيني ، الزواج عند العرب ، ص ١٩٣ .

(٤) ابن قتيبة ، ج ٤ ، ص ٧٠ .

(٥) المبرد ، الكامل ، ج ٢ ، ص ٥٩٢ .

(٦) الثويري ، بلوغ العرب ، ج ٢ ، ص ١٠ ؛ جولد علي ، المفصل ، ج ٤ ، ص ٦٣٩ .

(٧) ابن منظور ، لسان العرب ، ج ١٩ ، ص ٢٢٥ ؛ الحوفي ، المرأة في الشعر ، ص ١٦٠ .

" اغتربوا لا تضوا - أي لا يتزوج الرجل القريبة ، فيجيء ولده ضاوياً " (١) ووجه عمر بن الخطاب كلاماً لجماعة من بني السائب حين وفدوا إليه وكانوا صغار الجسم فقال : مالكم صغرتم؟ قالوا : قرب امهاتنا من آبائنا، فيقول : صدقتم " يا بني السائب ، لقد أضويتم فانكحوا في الغرائب " (٢) .

وفي ذلك يقول الشاعر :

تجاوزت بنت العم وهي حبيبة مخافة أن يضوي علي سليلي

ويرد في " نسب قريش " للزبير قائمة بأسماء العديد من رجالات الجاهلية والإسلام يذكر فيها قبائل زوجات بعضهم . وسوف يتم توفير ذلك في باب التعدد في الإسلام ويكفي هنا أن نعطي أمثلة على الإغتراب مثلاً يرد في الكتاب أن الخليفة عمر ابن الخطاب رضي الله عنه تزوج بتسع نساء واحدة منهن من بني عدي فقط ، وعثمان بن عفان تزوج سبع نساء خمس منهن من خارج قريش لنصل إلى نتيجة أن الزواج الخارجي أو الزواج من الأبعد كان سمة واضحة في فترة ما قبل الإسلام وفي فترة صدر الإسلام (٣) . وسوف يتم دراسة ذلك في زواج الصحابة في الفصل الثالث من الدراسة .

وفي العصر الأموي توسع الزواج الخارجي فقد تزوج معاوية بن أبي سفيان ميسون الكلبيّة ولكنها لم تطق حياة الحضر وتشوّقت للبادية وقالت بذلك شعراً كما أن خالد بن يزيد بن معاوية عندما تزوج رملة بنت الزبير قال : كان أبغض خلق الله إليه هم آل الزبير ولكنهم بعد الزواج صاروا أحب خلق الله إليه وقال في ذلك شعراً (٤) . ومن هنا نجد اشراف العرب وفرسانهم يفتخرون أمام ابنائهم بأنهم أحسنوا اختيار زوجاتهم فقد قال أحد حكماء العرب في العصر الأموي لأبنائه احسنت إليكم كباراً

(١) الجاحظ ، البيان والتبيين ، ط ١ ، ج ١ ، ص ١٨٥ ؛ الشعالي ، أبو منصور عبد الملك ، ثمار القلوب في المضاف والمنسوب (دار المعارف ، القاهرة ١٩٦٥) ص ٦٩١ .

(٢) ابن قتيبة ، عيون الأخبار ، ج ٤ ، ، ص ٧٠ ؛ الترمذيني ، الزواج عند العرب ، ص ١٩٤ .

(٣) الربيعي ، تركي علي ، الأسرة في الجاهلية والإسلام ، قراءة في نسب قريش للزبير ، (لبواب ، ع ٣٧ ، بيروت ١٩٩٩) ، ع ٢ ، ص ١١٠ - ١١٦ .

(٤) ابن عساکر ، تهذيب تاريخ دمشق ، ج ٥ ، ١٢٣ ؛ الاصبهاني ، الأغاني ، ج ١٧ ، ص ٣٤٤ ؛ نصير ، أمل ، صورة المرأة ، ص ٢١٣ .

وصغاراً قبل تولدوا ، قالوا كيف احسنت إلينا قبل أن نولد ؟ قال : اخترت لكم من النساء من لا تسبون بهن ^(١) .

ومما يجدر ذكره ان ظاهرة الاغتراب في الزواج لم تتوقف بالزواج من قبيلة إلى أخرى ، بل تعدا ذلك إلى الزواج من الأمم الأخرى فكانت بعض الزوجات في كثير من الأحيان حبشيات فقد قال أحد الشعراء :

ومن يك معجباً ببينات كسرى فإني معجباً ببينات حام

ويرجع الحوفي سبب الزواج من الحبشيات بكثرة الإماء ، وحسن رأيهم في الحبشيات ، حتى لقد كان أهل اليمن يفضلون الحبشيات ^(٢) ، ويذكر صاحب المحبر عدة من الحبشيات زوجات وأمهات ^(٣) ، ولكنهم لم يتزوجوا بفارسيات ، لأن الفرس كانوا لا يزوجون بناتهم للعرب في الجاهلية وكأنما أراد العرب أن يردوا في العصر الأموي لترفع الفرس عليهم في الجاهلية فلم يرتضوا الفرس أزواجاً لبناتهم ^(٤) .

١١ - حقوق وواجبات الزوجين :

تقوم حقوق الزوجين وواجباتهما في الإسلام على أساس من المودة والرحمة ، كما قال الله ﷻ : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ ^(٥) . وقد ربط الإسلام بين الزوجين برباط المحبة ، يضمها كما يضم اللباس والجسد فيكون كل منهما لباساً للآخر وفي ذلك بقوله ﷻ : ﴿ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ ﴾ ^(٦) . ومن خلال ذلك قرر الإسلام حقوق وواجبات كل منهما نحو الآخر فمن حق المرأة على الرجل أن يرفق بها وان يلطف بها لذلك أطلق النبي على النساء أسم (القوارير) وكان يقول : ((رفقاً بالقوارير)) ، ومن حق المرأة على زوجها حق النفقة ومشروعيتها قوله ﷻ : ﴿ الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا

(١) الصغار ، الخطوبة والزواج ، ص ٢٠ ؛ الحوفي ، المرأة في الشعر ، ص ١٥٠ .

(٢) الحوفي ، المرأة في الشعر ، ص ١٦٥ .

(٣) ابن حبيب ، المحبر ، ص ٣٠٦ - ٣٠٩ .

(٤) الحوفي ، المرأة في الشعر ، ص ١٦٦ .

(٥) سورة الروم ، آية (٢١) .

(٦) سورة البقرة ، آية (١٨٧) .

من أموالهم^(١) . وورد ما يفيد أن هند بنت عتبة جاءت إلى الرسول ﷺ فقالت : يا رسول الله إن أبا سفيان رجل شحيح ، وليس يعطيني ما يكفي ، وولدي ، فقال : ((خذي ما يكفيك وولدك بالمعروف))^(٢) ، وهذه النفقة تشمل الطعام ، الشراب ، اللباس ، المسكن^(٣) ، وعلى الرجل ألا يهين امرأته بشتم أو ضرب فقد قال القاضي شريح للشعبي : يا شعبي ، عليكم بنساء بني تميم ، فانهن النساء ، حتى أن رجلاً تزوج فتاة اسمها زينب فقد مكث معها عشرين عاماً : فما غضب عليها قط إلا مرة كان فيها ظالماً حتى أنه رأى رجلاً يضرب لمرأته فقال :

رأيت رجلاً يضربون نساءهم فشلت يميني يوم أضرب زينباً
أضربها من غير جرم أنت به إلي فما عذري إذا كنت مذنباً^(٤) .

أما ما جاء عن ضرب المرأة فذلك له خبر ، هو أن نساء الأنصار كان فيهن جراءة على أزواجهن وعندما قدم المهاجرون إلى المدينة وتزوجوا من الأنصار ، كان الرجل إذا اجتراء امرأته عليه لطمها ، فشكت إحدى النساء ذلك للرسول ﷺ ونهى الرسول عن ذلك^(٥) ، وشكا عمر بن الخطاب رضي الله عنه نساء الأنصار إلى الرسول ﷺ فقال يا رسول الله إن النساء قد ذئن على أزواجهن^(٦) .

وعندئذ نزلت الآية : ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَالصَّالِحَاتُ قَاتِنَاتٌ حَافِظَاتٌ لِلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ وَاللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيماً كَبِيراً﴾^(٧) . وقد ميزت الآية بين النساء الصالحات ، المطيعات ، وبين النساء الناشزات ، ومن حقوق المرأة الجماع وحققها فيه

(١) سورة النساء ، آية (٣٤) .

(٢) البخاري ، صحيح البخاري ، ج ١ ، ص ٢٢٨ ؛ أبو يحيى ، أحكام الزواج ، ص ٣٣٩ ؛ الناطور ، النظم الإسلامية ، ص ٢٢٢ .

(٣) الجزري ، الفقه ، ج ٤ ، ص ٤٨٥ ؛ ابن النقيب ، عمدة المسالك ، ص ٣٢٧ .

(٤) ابن عبد ربه ، العقد الفريد ، ج ٤ ، ص ٨٠ ؛ قصي ، جمهرة أشعار النساء ، ج ١ ، ص ٨٩ ؛ الأبيهي ، المستطرف ، ج ٢ ، ص ١٩ ؛ قصي ، جمهرة أشعار النساء ، ج ١ ، ص ٨٩ .

(٥) ابن سعد ، الطبقات ، ج ٨ ، ص ٢٠٥ ، الترمذيني ، الزواج عند العرب ، ص ١٥١ .

(٦) الذار : المرأة المعاندة لزوجها ؛ ابن منظور ، لسان العرب (مادة ذار) ؛ مونتحمري وات ، محمد في المدينة ، ص ٨٤ .

(٧) سورة النساء ، آية (٣٤) .

كحقها في الأكل والشرب حتى أن المرأة تستطيع فسخ زواجها إذا كان الرجل غير قادر على الجماع فقد خرج الخليفة عمر بن الخطاب رضي الله عنه ذات ليلة يعرض بالمدينة وإذا بامرأة من نساء العرب مغلقة عليها بابها وتشد :

تطاول هذا الليل وأخضل جانيبه وارقتي أن لا خليل ألعابه
فو الله لولا الله لا رب غيره لحرك من هذا السرير جوانبه

فبعث إلى عامل ذلك الجند أن سرح فلاناً ، فلما قدم عليه قال : إذهب إلى أهلك ، ثم دخل على ابنته حفصة فقال : أي بنية كم تصبر المرأة على زوجها قالت : شهراً أو اثنين أو ثلاثة وفي الرابع ينفذ الصبر وجعل ذلك أجلاً للبعث ^(١) .

ومن حقوق المرأة التي بينها الإسلام حق الميراث فقد كان أهل الجاهلية لا يورثون الغلمان ولا الجواري وكان الميراث للولد وفي الإسلام جاءت امرأة من الأنصار ومعها ابنتان لها : فقالت يا رسول الله : هاتان بنتا زوجي قتل معك يوم أحد وقد أخذ عمها مالهما وميراثهما فلم يدع لهما مالا إلا أخذه ، فما ترى يا رسول الله ، فو الله لا تتكحان أبداً إلا ولهما مال فقال ﷺ : ((يقضي الله في ذلك)) ، فنزلت الآية : ﴿ يُوَصِّيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَاكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيماً حَكِيماً ﴾ ^(٢) ، أما حقوق الرجل على المرأة فعليها أن تطيعه في غير معصية ويدل على ذلك قوله ﷺ : ﴿ فَإِنْ أَطَعْتُمْ فَمَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلاً ﴾ ^(٣) ، وقول الرسول ﷺ : ((إذا صلت المرأة خمسها ، وصامت شهرها ، وحفظت نفسها ، وأطاعت زوجها ، دخلت جنة ربها)) ^(٤) ، ولكن هذه الطاعة مرهونة بشروط :

١ — أن تكون الطاعة في أمر يرضى الله تعالى .

٢ — أن يقوم الزوج بحقوق الزوجة .

(١) ابن العربي ، أحكام ، ج ١ ، ص ٤٢٣ ؛ دراككة ، تاريخ الحضارة ، ص ٣٨ .

البعث : الجنود المبعوثون للغزو ، أنظر : ابن منظور ، لسان العرب (مادة بعث)

(٢) سورة النساء ، آية (١١) .

(٣) سورة النساء ، آية (٢٤) .

(٤) ابن حبان ، صحيح ابن حبان ، ج ٩ ، ص ٤٧١ ؛ أبو يحيى ، أحكام الزواج ، ص ٢٧٤ .

٣ - أن تكون قادرة على تنفيذ ما أمر به الزوج ^(١) .

ومن حقوق الرجل أيضاً أن تحضن أولاده وتربيههم على الصلاح والتقوى ولذلك أطلق على المرأة تسميات تدل عليها ، فالمرأة مغربة الرجل لأنها تحضنه وتذهب عزوبته وهي حاضنة لأنها تحضن أولاده ^(٢) ، ومن حقوق الرجل خدمة المرأة لزوجها وقد حكم رسول الله ﷺ بين علي وفاطمة ، فجعل علي فاطمة خدمة البيت وعلى علي العمل والكسب ^(٣) ، فقد كانت الزوجات يقمن بأعمال البيت ، فقد قالت أسماء بنت أبي بكر تزوجني الزبير وماله في الأرض من مال ولا مملوك ، ولا شيء غير فرسه قالت : " فكنت أعلف فرسه ، واكفيه مئنته ، وأسوسه ، وأنق النوى لناضحه ، وأعلفه وأسقي الماء وأخرز قربه ، وأعجن ، ولم أكن أحسن الخبز فكانت تخبز لي جارات من الأنصار وكنا نسوة صدق وكنت أنقل النوى من أرض الزبير التي أقطعها رسول الله ﷺ ، علي رأسي وهي مني على مسافة وظلت أسماء على ذلك حتى أرسل أبو بكر إليها خادماً فكفتها سياسة الفرس " ^(٤) .

فإذا أمعنا النظر في حقوق الزوجين وواجباتهما نجدها متوازنة ، الإلتزام بها يقوم على وازع من الدين والاخلاق ، وبه تشيع الألفة والمحبة والمودة ولعل ما قاله الأعمش لزوجته خير شاهد بعد زواجه من امرأة شابة جميلة وهو دميم ، فقال لها يوماً : أنا وأنت في الجنة إن شاء الله فقالت : كيف علمت ذلك ؟ قال : أنا شاكر الله أن منحني امرأة في جمالك وشبابك ، وأنت صبرت على دماستي ، والشاكر والصابر في الجنة ^(٥) .

إن دوام الحياة رهن بدوام المحبة بين الزوجين ، وشعور بالواجب الملقى على كل منهما بحيث يسود الحياة الزوجية وقد عبر الزوج عن الوسيلة التي تستديم بها زوجته مودته قائلاً :

خذي العفو مني تستدعي مودتي

ولا تنطقي في سورتني حين أغضب

(١) أبو يحيى ، أحكام الزواج ، ص ٢٧٥ .

(٢) الترمذيني ، الزواج عند العرب ، ص ١٥٣ .

(٣) الصايم ، محمد ، حقوق وواجبات الزوج المثالي والزوجة المثالية ، (القاهرة ، المكتبة الشرقية ، دت) ص ٥٢ .

(٤) ابن الجوزي ، أحكام النساء ، ص ٢٤ ؛ الغزالي : أحياء علوم الدين ، ج ٢ ، ص ٥٩ ؛ البطاينة ، الحياة ، ص ٢٤ .

(٥) الزبيدي ، شرح علوم الدين ، ج ٥ ، ص ٤٠٦ ؛ الترمذيني ، الزواج عند العرب ، ص ١٥٤ .

ولا تكثري الشكوى فتذهب بالهوى
فيأبك قلبي والقلوب تغالب
فأني رأيت الحب في القلب والأذى
إذا اجتمعا لم يلبث الحب يذهب (١).

١٢ — وصايا للزوجات :

إذا ما تاهبت البنت لتنتقل إلى بيت زوجها زودتها أمها وأبوها بوصايا لها من أجل أن تعيش حياة سعيدة ، وكانت هذه الوصايا تهدف إلى طاعة الزوجة لزوجها ، وإن تراعي راحته في منامه وطعمه ، والاقتصاد في نفقاتها ، وتربية أولادها ، وأن تصون أسرارها وتشاركه أفراحه وأتراحه واستحب الإسلام ذلك فقد قال مالك بن أنس : كان أصحاب رسول الله ﷺ إذا زفوا امرأة على زوجها ، يأمرونها بخدمة الزوج ورعاية حقه .

فمن وصايا الأمهات ما أوصت به زوجة عوف بن ملحم الشيباني لما زفت ابنتها أم إياس بنت عوف أوصتها بوصية تبين فيها أساس الحياة الزوجية فقالت " إنك فارقت بيتك الذي فيه خرجت ، وعشك الذي فيه درجت إلى رجل ، لم تعرفيه ، وقرين لم تأليفه ، فكوني له أمة يكن لك عبداً ، واحفظي له خصالاً عشرأ يكن لك ذخراً . أما الأولى والثانية فالخشوع له بالقناعة وحق السمع والطاعة . وأما الثالثة والرابعة فالتفقد

(١) الغزالي ، احياء علوم الدين ، ج ٢ ، ص ٥٨ — ٥٩ ؛ سيد سابق ، فقه السنة ، ج ٢ ، ص ٥٧ .

لموضع عينه ولفه ، فلا تقع عينه فيك على قبيح ، ولا يشم منك إلا أطيب ريح ، وأما الخامسة والسادسة فالتفقد لوقت منامه وطعمه ، فإن تواتر الجوع ملهية ، وتتغيص النوم مغضبة ، وأما السابعة والثامنة فالاحتراس بماله الإرعاء على حشمه وعياله وأما التاسعة والعاشرة فلا تعصين له أمراً ، ولا تفشن له سرّاً فانك إن خالفت أمره اوغرت صدره ، وإن أفشيت سره لم تأمني عزه ثم أياك والفرح بين يديه إذا كان مغتماً ، والكآبة بين يديه إذا كان فرحاً " يلمس من الخطبة أن فيها حرص على طاعة الزوجة لزوجها في كافة أمور حياته وكذلك المحافظة على أمواله وأسراره فلا تبوح له بسر وإن تكون الزوجة حريصة دائماً على سعادة الرجل ، كما أن الإباء لهم دور في التوجيه والإرشاد فقد كان الزبرقان بن بدر إذا زوج أبنه له قال لها:كوني له أمة يكون لك عبداً،وليكن أكثر طيبك الماء .

كما أوصى عبد الله بن جعفر بن أبي طالب ابنته وقال لها : " إياك والغيرة ، فإنها مفتاح الطلاق ، وإياك وكثرة العتب ، فإنه يورث البغضاء " وعليك بالكحل فإنه أزين الطيب وأطيب الطيب ، الماء " (٢) .

ولما زفت نائلة الكلبية إلى عثمان بن عفان رضي الله عنه قال لها أبوها : يا بنية إنك تقمين على نساء قريش ، وهن أقدر على الطيب منك ، فعليك بخصلتين : الكحل والماء ، فتكحلي وتبيي بالماء حتى يكون ريحك ريح شن اصابه مطر (٣) ، كما أوصى أب ابنته قائلاً : " يا بنية إن الأمهات يؤدين البنات ، وإن امك هلكت وأنت صغيرة ، فعليك بأطيب الطيب الماء ، وأحسن الحسن الكحل ، وإياك وكثرة المعاتبة ، فإنها قطيعة للود ، وإياك والغيرة فإنها مفتاح الطلاق وكوني لزوجك أمة يكن لك عبداً " (٤) .

(١) ابن عبد ربه ، العقد الفريد ، ج ٧ ، ص ١٩١ ؛ الحوفي ، المرأة في الشعر ، ص ١٩٨ .

(٢) الأصفهاني ، الأغاني ، ج ١٩ ، ص ١٢١ ؛ سيد سابق ، فقه السنة ، ج ٢ ، ص ٥٧ .

(٣) ابن قتيبة ، عيون الأخبار ، ج ٤ ، ص ٧٦ ؛ الحوفي ، المرأة في الشعر ، ص ١٩٨ .

(٤) ابن قتيبة ، عيون الأخبار ، ج ٤ ، ص ٧٧ ؛ الصايم ، حقوق وواجبات الزوج المثالي والزوجة المثالية ،

الفصل الثالث

نظام تعدد الزوجات

- ١ - تعدد الزوجات قبل الاسلام
- ٢ - تعدد الزوجات في صدر الاسلام
- ٣ - ضرورات تعدد الزوجات في الاسلام
- ٤ - زواج النبي ﷺ
 - ٤ - ١ حكمه تعدد زوجات النبي ﷺ
 - ٤ - ٢ زواج النبي ﷺ من خديجة بنت خويلد
 - ٤ - ٣ زواج النبي ﷺ من سودة بنت زمعة من بني عبد شمس
 - ٤ - ٤ زواج النبي ﷺ من عائشة بنت ابي بكر
 - ٤ - ٥ زواج النبي ﷺ من حفصة بنت عمر
 - ٤ - ٦ زواج النبي ﷺ من هند بنت أبي أمية المخزومي (أم سلمة)
 - ٤ - ٧ زواج النبي ﷺ من رملة بنت ابي سفيان
 - ٤ - ٨ زواج النبي ﷺ من زينب بنت جحش
 - ٤ - ٩ زواج النبي ﷺ من جويرة بنت الحارث
 - ٤ - ١٠ زواج النبي ﷺ من صفية بنت حيي بن اخطب
 - ٤ - ١١ زواج النبي ﷺ من ميمونة بنت الحارث الهلالية
 - ٤ - ١٢ زواج النبي ﷺ من ريحانة بنت زيد
 - ٤ - ١٣ زواج النبي ﷺ من زينب بنت خزيمة
- ٥ - زواج كبار الصحابة (أبو بكر، عمر، عثمان، علي، معاوية، عبد الله بن جعفر ... الخ)
- ٦ - النساء المردفات - الخمسات - ذوات الأربع فحول - المثلثات

نظام تعدد الزوجات

١ - تعدد الزوجات قبل الاسلام :

تشير الدراسات إلى ان نظام تعدد الزوجات انما هو نظام اجتماعي قد سبق الاسلام ولم يكن من صناعه ، فتعدد الزوجات يتصل بنظام الابوة وحق رئيس العائلة في ان يتزوج اكثر من زوجة من اجل زيادة نسله وخاصة الابناء الذكور ، لذلك قالت العرب : من لا يلد لا ولد^(١).

وقد عرف هذا النظام عند كثير من الاقوام القدماء كالمصريين والاعريق والرومان ، فضلاً عن البابليين والاشوريين ولكن زواج الرجل بامرأة واحدة كان محدوداً بقدرته الاقتصادية ، ومن ثم بقي تعدد الزوجات مقصوراً على الاغنياء او الزعماء في اقوامهم^(٢).

إذا عدنا الى الديانة اليهودية ، لوجدنا انها تحدثنا عن التعدد ومنذ العصور الاولى فسيدنا ابراهيم عليه السلام جمع بين زوجتيه هاجر وسارة ويعقوب كان يجمع بين زوجتيه لئيه وراحيل وزلنة وبلهة^(٣). وهذا يدل على ان الديانة اليهودية كانت تسمح بتعدد الزوجات للرجل الواحد وان علماء التلمود قد حددوا للرجل العادي اربع زوجات فقط ، وللملك ثلثي عشرة زوجة^(٤).

وجاءت المسيحية فلم تمنع تعدد الزوجات وتحدث لوثر لاحقاً عن نظام تعدد الزوجات بكل تسامح وقال ان الله لم يمنع التعدد ، بدليل ان ابراهيم الخليل كان له زوجتان^(٥). كما كانت تعاليم الزرادشتية تبيح تعدد الزوجات فقد عدد الفرس نساءهم ،

(١) الميداني ، مجمع الأمثال ، ج ٢ ، ص ٤٧٠ ؛ جواد علي ، المفصل ، ج ٤ ، ص ٦٢٣ ؛ الملاح ، الوسيط في تاريخ العرب ، ص ٣٦٥ .

(٢) الملاح ، المرجع نفسه ، ص ٣٦٦ .

(٣) مهران ، الحضارة العربية القديمة ، ص ٥٣ ؛ الترماني ، الزواج عند العرب ، ص ٢٣٩ .

(٤) مهران ، الحضارة العربية القديمة ، ص ٥٤ .

(٥) الترماني ، الزواج عند العرب ، ص ٢٤١ ؛ الحياي ، رعد كامل ، تعدد الزوجات في الإسلام ،

(مطبعة الجمهور ، الموصل ١٩٩٠) ، ص ١١ .

ولم يكن عندهم قانون يمنع التعدد او يحدده ، وربما كان ذلك رغبة في انجاب الذكور ^(١).

بناءً على ما تقدم لم يكن العرب بعديين عن التعدد ، فقد كان الغني أو المتنفذ لا يكتفي بالزوجة الواحدة ، إنما يتزوج بأكثر عدد من النساء ، بقصد انجاب اكبر عدد ممكن من الابناء ، او بقصد إعالة هؤلاء النسوة ، او لغرض سياسي اذا كان رئيساً بين قومه فقد ذكر ان هاشم بن عبد مناف كان اذا قدم يثرب نزل عند شخص اسمه عمرو بن زيد فرأى ابنته سلمى فاعجبته ، فخطبها ونكحها وكان لذلك نمو الرابطة بين القبيلتين واتساع نطاقها ^(٢). ويرد في تفسير الطبري " ان الرجل من قريش كان يتزوج العشر من النساء ، او الأكثر والأقل ، ويروى ان الرجل منهم كان يتزوج الخمس والست والعشر فيقول آخر . ما يمنعني ان اتزوج كما تزوج فلان " ^(٣).

وينقل الترماني عن علماء الاجتماع أن ظاهرة تعدد الزوجات بعوامل اجتماعية واقتصادية ، منها ان تكون المرأة عاقراً ، او لاتلد سوى البنات ورغبة منهم في الولد الذكر لانه يحمل اسم ابيه ومن العوامل للتعدد ان العمل يخف على الزوجة كلما ازداد عددهن ، ومنها عدم جواز معاشره المرأة مدة الحيض والنفاس ، ومن عوامل تعدد الزوجات مساعدة المرأة زوجها في العمل ، يضاف الى كل هذه العوامل ان المرأة ينهك جسمها من الحمل والولادة والرضاعة ^(٤). ويرى الترماني ان ولع العربي بالمرأة دفعه الى التعدد رغبة في الاولاد ، لانهم كانوا اهل غزو وحروب متصلة ، يغزو بعضهم بعضاً ، فكثرة الاولاد قوة في داخل العشيرة وخارجها . وكان اكثر ما يفخر به الرجل ان يسير وخلفه ابناؤه واحفاده بعدد كبير حتى ان سعد بن مذحج ، وهو سيد قبيلة في اليمن، كان اذا ركب ركب معه في ولده وولد ولده ثلاثمائة رجل فسمي سعد العشيرة ^(٥). ويذكر لنا الزبيري في (نسب قريش) امثلة عديدة على التعدد والتي هي غيض من فيض نسوق منها الجدول الآتي :

(١) مهران ، الحضارة العربية القديمة ، ص ٥٥ .

(٢) ادريس ، عبدالله عبدالعزيز ، مجتمع المدينة في عهد الرسول ، ص ١١٠ .

(٣) الطبري ، تفسير ، ج ٧ ، ص ٥٣٤ - ٥٣٥ ؛ عمر فروخ ، تاريخ الأدب العربي ، ج ١ ، ص ٦٠ .

(٤) الترماني ، الزواج عند العرب ، ص ٢٤٢ .

(٥) المرجع نفسه ، ص ٢٤٥ .

جدول رقم (١)
تعدد الزوجات قبل الإسلام

القبيلة	الزوجات	رب الاسرة
الخزرج	١- سلمى بنت عامر	١- هاشم بن عبد مناف
قضاعة	٢- اميمة بن أذ	
خزاعة	٣- قيلة بنت عامر	
الخزرج	٤- هند بنت عمرو	
ثقيف	٥- واقدة بنت ابي عدي	
عبد شمس	١- صفية بنت ابي العاص	٢- ابو سفيان بن حرب
عبد شمس	٢- هند بنت عتبة	
كنانة	٣- زينب بنت نوفل	
الازد	٤- عائلة بنت ابي ازيهر	
عبد شمس	٥- صفية بنت ابي عمرو	
عبد شمس	٦- لبابة بنت ابي العاص	
حارثية	٧- فتاة بن الحارث	
كنانة	١- امنة بنت علقمة	٣- الحكم بن ابي العاص
مرة	٢- مليكة بنت اوفى	
ثقيف	٣- ام النعمان بنت الحارث	
ثقيف	٤- بنت منبه	
زهرة	٥- الدميثة بنت هاشم	
	٦- ام ولد	
مخزوم	١- بنت عثمان بن عبد الله	٤- هشام بن المغيرة بن مخزوم
دارم	٢- اسماء بنت مُخرَبة	
مخزوم	٣- الشفاء بنت خالد	
قشير	٤- ضباة بنت عامر	

٢ - تعدد الزوجات خلال فترة صدر الإسلام :

رأينا أن الإسلام لم يستحدث تعدد الزوجات ، فقد كان التعدد نظاماً راسخاً عرفه العرب ، اقتضته ظروفهم الاجتماعية والإقتصادية ، والإسلام لم يفصل بين حياة العرب قبل الإسلام وحياتهم في الإسلام ، إنما هذب حياتهم ، فلم يمنع تعدد الزوجات وإنما قيده بضوابط نصت عليها أحكام قرآنية ، فقد قصر التعدد على أربع زوجات ، بعد أن كان التعدد مطلقاً . وقد جاء هذا الحد بنص قرآني في قوله ﷺ : ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً ۖ ﴾^(١). أي انكحوا ما شئتم من النساء أي إن شاء أحدكم لثنتين ، وإن شاء ثلاثاً ، وإن شاء أربعاً . لما في السنة النبوية الشريفة .

١ - ما روي ان غيلان بن سلمة الثقفي أسلم وتحتة عشرة نسوة ، فقال له النبي ﷺ ((اختر منهن اربعاً وفارق الباقي))^(٢) فوجه الدلالة يدل على ان عدد النساء اللاتي يجوز للرجل ان يجمعهن في عصمته ، اربع نسوة .

٢ - عن نوفل بن معاوية انه قال : أسلمت وتحتي خمس نسوة فقال ﷺ ((فارق واحدة وامسك اربعاً))^(٣).

٣ - وما روي عن قيس بن الحارث انه قال : اسلمت وعندي ثمانى نسوة ، فنكرت ذلك للنبي ﷺ ((اختر منهن اربعاً))^(٤) .

لقد علق الاسلام لباحة التعدد على شرطين اساسيين هما : العدل والقدرة على الانفاق .

(١) سورة النساء ، آية ٣ .

(٢) القرطبي ، الاحكام ، ج ٢ ، ص ٢٢٢ ؛ البغوي ، مصابيح السنن ، ص ٤٢٣ ؛ الطنطاوي ، اخبار عمر ، ص ٢٠٠ .

(٣) البغوي ، مصابيح السنن ، ص ١٢٣ ، الترمذيني ، الزواج عند العرب ، ص ٢٤٨ .

(٤) ابو داود ، السنن ، ج ٢ ، ص ٦٧٧٧ ، ابو يحيى ، احكام الزواج ، ص ٣٧٥ .

فأما العدل فهو المساواة بين الزوجات في الحقوق الزوجية التي تجب للمرأة فالعدل يكون في السكن والملبس والمأكل والمشرب والمييت ودليل ذلك :

قَالَ ﷺ : « فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةٌ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَدْنَى أَلَّا تَعُولُوا »^(١) ، ووجه الدلالة في الآية : انها تدل على ان الرجل اذا لم يعدل بين الزوجات في حالة التعدد ، فعليه ان يكتفي بواحدة ، ويفهم من ذلك انه لايجوز له التعدد في حالة عدم العدل بين النساء . لما المحبة القلبية فلا يمكن التسوية فيها ، لانه ليس في وسع الرجل ان يميل قلبه الى زوجاته بقدر واحد وقد كان النبي ﷺ يقول عن ذلك : ((اللهم هذا قسمي في ما املك ، فلا تلمني فيما لا املك))^(٢) والله ﷻ يقرر هذه الحقيقة بقوله : « وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ »^(٣) .

والى جانب العدل اشترط الاسلام القدرة على الانفاق ، فان تعدد الزوجات وما ينسلن من اولاد يحتاج الى مال وفير لا يستطيع عليه الا الرجال الميسورين لان الفقر يؤدي الى ظواهر اجتماعية خطيرة ؛ كما اشترط الاسلام للتعدد ألا يكون الجمع بين من يحرم الجمع بينهما ، مثل الجمع بين الاخوات ، او الجمع بين المرأة وعمتها او خالتها ، ألا وهذه حرمة مؤقتة لقوله ﷻ : « وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأَخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ »^(٤) . وهكذا يبدو واضحاً ان الاسلام لم ينشئ تعدد الزوجات ولكنه لباحه وفضله على تعطيل الزواج عن مقصده الطبيعي والشرعي بقبول العقم والعزوبة فنلاحظ ان الاسلام يدعو الى الاكتفاء بواحدة في حالة عدم توفر العدل^(٥) .

(١) سورة النساء ، الآية ٣ .

(٢) ابن سعد ، الطبقات ، ج ٢ ، ص ٢٣١ ؛ صحيح مسلم ، ج ٤ ، ص ١٧٥ ؛ الشيباني ، تيسير الوصول ، ج ٤ ، ص ٢٧٣ ؛ الحياي ، تعدد الزوجات ، ص ١٩ .

(٣) سورة النساء ، الآية ١٢٩ .

(٤) أبو يحيى ، أحكام الزواج ، ص ٣٧٧ ؛ لترماني ، الزواج عند العرب ، ص ٢٥٠ .

(٥) سورة النساء ، الآية ٢٣ .

(٦) مهران ، الحضارة العربية القديمة ، ص ٥٩ ؛ ياسين ، الإسلام والجنس ، ص ٣٤ .

٣ - ضرورات تعدد الزوجات في الاسلام :

يظهر ان الظروف الموضوعية هي التي جعلت الاسلام يبيح تعدد الزوجات فقد استشهد في غزوة احد سبعون رجلاً^(١). الامر الذي اوجد الكثير من الارامل اللواتي تقع مسؤولية العناية بهن على المسلمين فنزلت الآية التي تشجع على تعدد الزوجات لمعالجة هذا الأمر قال ﷺ : ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى فَاتَّكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ ﴾^(٢) فقد نزلت هذه الآية في الشهر الثاني لغزوة احد . وتكمن الدلالة الاجتماعية والاقتصادية لتعدد الزوجات في ان هذا الزواج يسمح للنساء الكثيرات بالزواج الشريف ، كما يضع حداً لاضطهاد الارامل اللواتي يقعن تحت الوصاية^(٣). فمنع التعدد في مثل هذه الحالة يقود الى التشرّد والفساد وكثرة عدد الاولاد غير الشرعيين .

كما ان الضرورات الشخصية تدفع الى التعدد فعقم الزوجة او ان تكون الزوجة مريضة مرضاً مزمناً او معدياً ، بحيث يصعب المعاشرة ، كما أن حالات السفر للزوج بشكل متواصل ، وبقائه فترات طويلة يدفعه الى تعدد زوجاته ، وثمة حالة اخرى تتلخص في عظم القوة الجنسية للرجل بحيث لا يستطيع الصبر على زوجته التي أسنت ، او مرضت^(٤) وقد يكون التعدد لمصلحة الأمة كأن تكثر فيها النساء فيزيد عدد النساء زيادة كبيرة ويؤدي بالتالي الى اخطار اجتماعية ينهى عنها الدين الاسلامي^(٥). ولهذا كله تبين حكمة ما شرعه الله تعالى من اباحة تعدد الزوجات حفظاً على سلامة المجتمع وصيانة الاعراض والانساب .

(١) مهران ، الحضارة العربية القديمة ، ص ٥٩ ؛ ياسين ، الاسلام والجنس ، ص ٣٤.

(٢) سورة النساء ، الآية ٣.

(٣) مونتجمري ، محمد في المدينة ، ص ٤٢٤ ؛ ياسين ، الاسلام والجنس ، ص ٣٤.

(٤) ابو عبيد ، معمر بن المثنى ، ازواج النبي واولاده ، تحقيق : يوسف بنديوي ، (دار مكتبة التريفة ،

بيروت ، ١٩٩٠) ص ٣٤ ؛ الشافعي ، للزواج في الشريعة الاسلامية ، ص ١٣٨.

(٥) ابو ليلى ، فرج محمود ، للزواج وبناء الاسرة ، (الدوحة ، دار قطري بن الفجاءة ١٩٧٧) ، ص ٢٢٩.

لما عن لباحة التعدد للرجال دون النساء فمرد ذلك يقتضيه حفظ الانساب ، وتكوين الاسرة وحماية المجتمع من الشر لأنه اذا تزوجت المرأة اكثر من رجل فكيف تكون الاسرة ؟ والى من ينسب الولد ؟ الى الزوج الاول ام الى الزوج الثاني ام الى الثالث ؟ وربما جنى الأزواج بعضهم على بعض ، وفي ذلك فساد للمجتمع^(١) اما الحكمة في جعل العدد اربعاً فهو ان هذا العدد اكبر عدد يمكن ان يتحقق فيه العدل بين الزوجات في الحقوق الزوجية دون إجحاف ، فالزوج لا ينقطع في المبيت عندها اكثر من ثلاث ليال ، وهذه المدة هي الحد الاول للكثرة^(٢) ومن خلال الدراسة في المصادر الاولى نجد ان عدداً كبيراً من الصحابة والتابعين تزوجوا باكثر من زوجة فقد كان الحسن بن علي مزواجاً مطلقاً حتى قيل انه تزوج بالكثير من النساء^(٣) اما المغيرة بن شعبه انه كان يجمع بين اربع نساء ، فاذا ملهن ، جمعهن وقال لهن : " انتن حسنات الاخلاق ، طويلات الاعناق ، ولكنني رجل مطلق ، فانتن طالقات ويتزوج اربعاً غيرهن"^(٤) حتى انه كان يقول " صاحب المرأة الواحدة ان مرضت مرض ، وان حاضت حاض ، وصاحب اثنتين بين جمرتين ايتهما ادركته احرقته وصاحب الثلاث في رستاق يبيت كل ليلة في قرية ، وصاحب الاربع عروس في كل ليلة "^(٥).

ورضوخ المرأة لقاعدة التعدد جعلها توطن نفسها لقبول امرأة اخرى تقاسمها ، وتدعى الزوجة الثانية (الضرة) لانها تضار صاحبها في زوجها ، وقد كره الاسلام تسميتها بالضرة فدعاها (جارة) ودعوتها بهذه التسمية لا يخفي في نفس الزوجة الاولى الشعور بالاذى ، وقد يشاطرها اهلها بذلك^(٦).

وبالمقابل فإن هناك حالات كانت لا تفضل التعدد فقد قال احد الشعراء :

قلو يرجى مع الشركاء خير لما كان الإله بلا شريك

(١) الشافعي ، لزواج في الشريعة الاسلامية ، ص ١٤٣ ، بدرن ، بدرن ابو العينين ، الزواج والطلاق في الاسلام ، (الاسكندرية ، مؤسسة شباب الجامعة ، ١٩٨٥) ، ص ١٣١ .

(٢) بدرن ، الزواج والطلاق ، ص ١٣١ .

(٣) السيوطي ، الخلفاء ، ص ١٩١ ؛ الحريثي ، الجوالي ، ص ٥٩ .

(٤) الذهبي ، سير اعلام النبلاء ، ج ٣ ، ص ٢١ - ٢٢ ؛ الحريثاني ، الجوالي ، ص ٥٩ .

(٥) الأصبهاني ، محاضرات الأدباء ، ج ٣ ، ص ٢٠١ .

(٦) الترمذيني ، الزواج عند العرب ، ص ٢٥٩ .

وجاء في كتاب الامالي انه قيل لاعربي : من لم يتزوج امرأتين لم يذق حلاوة العيش فتزوج امرأتين ثم ندم ، فأنشد يقول :

تزوجت اثنتين لفرط جهلي بما يشقى به زوج اثنتين
فقلت أصير بينهما خروفاً انعم بين أكرم نعجتين
فصرت كنعجة تضحى وتمسي تداول بين أخبث ذنبتين^(١)

وهناك من نهى عن الزواج مطلقاً فقال " لا تتزوج واحدة فتحيض اذا حاضت ، وتنفس اذا نفست وتعود اذا عادت وتمرض اذا مرضت ، ولا تتزوج لثنتين فتقع بين الجمرتين ، ولا تتزوج ثلاثاً فتقع بين أثافي ، ولا تتزوج اربعاً فيحقرنك ويهرمنك ويفلسنك "^(٢) ولكن هذه الحالات التي تم التطرق اليها هي حالات فردية لا تشكل أية ظواهر اجتماعية في المجتمع الاسلامي وهي متأية عن فترة لاحقة .

نخلص من كل ما تقدم ان نظام تعدد الزوجات الذي اباحه الاسلام له قصد به مصلحة المجتمع وانه حفظ للمرأة حريتها ، لأن اباحة تعدد الزوجات لا يحرم المرأة حريتها ولا يكرهها على قبول من لا ترضيه زوجاً لها ، ولكن تحريم التعدد يكرهها على حالة واحدة ، لا تملك غيرها ، حين تلجؤها الضرورة الى الاختيار بين الزواج بصاحب زوجة ، وبين عزوبة لا يعولها أحد^(٣) وبناء على ذلك فلننا سنضرب امثلة بتعدد الزوجات عند كبار الصحابة مكثفين بالعدد الذي تزوجه كل منهم ، وسيتم دراسة زواج الصحابة في موضوع آخر بشكل مفصل .

(١) الثعالبي ، أبو علي اسماعيل بن القاسم ، الأمالي ، مطبعة دار الكتب المصرية ، القاهرة ١٩٦٢) ، ج ٢ ، ص ٣٥ .

(٢) الجاحظ ، المحاسن والأضداد ، مراجعة: عاصم عيتني (دار إحياء العلوم ، بيروت ١٩٨٦) ص ١٤٨ .

(٣) العقاد ، عباس محمود ، المجموعة الكاملة ، اسلاميات (دار الكتاب اللبناني ، بيروت ١٩٨٩) ، ص ٨٩ .

جدول رقم (٢)
تعدد الزوجات عند كبار الصحابة

ت	اسم الصحابي	عدد زوجاته	ملحوظات
١.	ابو بكر الصديق	اربعة زوجات	توفي عن واحدة
٢.	عمر بن الخطاب	تسع زوجات	طلق اربعاً منهن ، ومات عن واحدة
٣.	عثمان بن عفان	ثمانى زوجات	طلق واحدة ، ومات عن اربع
٤.	علي بن ابي طالب	تسع زوجات	-
٥.	الزبير بن العوام	سبع زوجات	طلق واحدة
٦.	زيد بن حارثة	اربعة زوجات	طلق واحدة ، ومات عن واحدة
٧.	اسامة بن زيد	سبع زوجات	طلق واحدة
٨.	حمزة بن عبد المطلب	ثلاث زوجات	
٩.	زيد بن الخطاب	ثلاث زوجات	
١٠.	معاذ بن جبل	ثلاث زوجات	

للمزيد راجع محمد البطاينة ، الحياة الاجتماعية في صدر الاسلام ، ص ٤٢ — ٤٦.

٤ - زواج النبي ﷺ :

٤ - ١ حكمة تعدد زوجات النبي :

كان للنبي ﷺ خصوصية في أمر تعدد الزوجات ، جازت له قبل سريان حكم التقيد بعدد لايزيد عن اربع لسائر المسلمين ، وقد كانت خصوصية النبي عليه السلام مفردة مقصورة عليه غير قابلة للتكرار ، لانها ارتبطت بمصلحة الدعوة في ايثانها .

لقد تزوج النبي ﷺ بعدد من النساء فقد ورد في تاريخ الطبري قال : " حدثنا هشام بن محمد قال : اخبرني ان رسول الله تزوج خمس عشرة امرأة ، دخل بثلاث عشرة ، وجمع بين احدى عشرة امرأة ، وتوفي عن تسع " (١) ويذكر السامرائي في كتابه " امهات المؤمنين " ان النبي ﷺ تزوج اثني عشر امرأة وقد مات منهن اثنتان في حياته هما خديجة بنت خويلد ، وزينب بنت خزيمة وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تسع منهن وجمع احد الشعراء اسماءهن في هذه الايات :

توفي رسول الله عن تسع نسوة	اليهن تعزى المكرمات وتنسب
فعائشة ميمونة وصفية	وحفصة تتلوهن هند وزينب
جويرة مع رملة ثم سودة	ثلاث وست ذكرهن مهذب (٢)

اما عن ترتيب زوجاته فيمكن تصور ذلك من خلال الجدول التالي :

جدول رقم (٣)

ازواج النبي ﷺ

(١) ابن سعد ٣ الطبقات الكبرى ، ج ٥ ، ص ١٤٠-١٥٢ ؛ الطبري ، تاريخ ، ج ٣ ، ص ١٦١-١٦٢ . ١٢

(٢) المقرئ ، الامتاع ، ج ٦ ، ص ٢٤١ ؛ الطبري ، معجم الصحابة ، ج ٣ ، ص ١٠١ ؛ السامرائي ، يونس

خديجة بنت خويلد ، عاتكة بنت أبي بكر ، صفية بنت حيي ، راحلة بنت زيد ، ميمونة بنت الحارث ، سودة بنت زمعة ، ام هانئ بنت ابي بكر ، حفصة بنت عمر ، هند بنت أبي سفيان ، رملة بنت أبي نفيعان ، زينب بنت جحش ، (التي كانت خزيمة) ، فاطمة بنت الحارث ، صفية بنت حيي ، راحلة بنت زيد ، ميمونة بنت الحارث

كما تزوج النبي ﷺ ثلاث نساء وفارقهن ولم يدخل بهن وهن :

١. فاطمة بنت الضحاك الكلابية .
٢. اسماء بنت النعمان بن ابي جون الكندية .
٣. قتيلة بنت قيس الكندية (١).
٤. مليكة بنت كعب .

اما عن ذكر من خطب النبي صلى الله عليه وسلم من النساء فلم يتم نكاحه منهن فقد ورد عند ابن سعد أنهم :

١. ليلي بنت الخطيم .
٢. ام هانيء بنت ابي طالب بن عبد المطلب .
٣. ضباعة بنت عامر بن قرط .
٤. صفية بنت بشاعة بن نضله (٢).

اما القرشيات من نساء النبي ﷺ فهن : خديجة ، عائشة ، حفصة ، ام حبيبة (رمة بنت ابي سفيان) ، أم سلمة (هند بنت ابي أمية المخزومية) ، سودة بنت زمعة . والعربيات من غير القرشيات فهن : زينب بنت جحش الاسدية ، ميمونة بنت الحارث العامرية ، جويرية بنت الحارث بن ابي ضرار ، (٣) لما عن سبب عدم تزوجه ﷺ من الانصار فمرد ذلك الى ضرورة الحياد ، فضلاً عن ان نساء الانصار فيهن غير شديدة ولا يصبرن على الضرائر . والسؤال الذي يطرح نفسه لماذا لم يتقيد النبي ﷺ بتحديد عدد زوجاته ؟ للأجابة على هذا التساؤل دعنا نتأمل قول النبي عليه السلام ((ما تزوجت شيئاً من نساء ولا زوجت شيئاً من بناتي الا بوحي جاءني به جبرائيل

(١) عن ذكر من تزوج رسول الله من النساء ومن فارق منهن ، انظر : ابن سعد ، الطبقات ، ج ٨ ، ص ١٤٠ - ١٥٠ ، البيهقي ، السنن ، ج ٧ ، ص ٧٢ ؛ الجمل ، جامع المسانيد ، ج ١ ، ص ١٥ .

(٢) ابن سعد ، الطبقات ، ج ٨ ، ص ١٥٠ - ١٦٠ ؛ ابن سيد الناس ، عيون الاثر في قسور المغازي والشمائل والسير ، تحقيق : لجنة احياء التراث (منشورات دار الافاق الجديدة ، بيروت ، ١٩٨٢) ، ص ٣٧٧ .

(٣) ابن سعد ، الطبقات الكبرى ، ج ٨ ، ص ١٤٠ - ٢٠٠ .

عن ربي عزوجل))^(١) . من تفسير الحديث الوارد نلاحظ انه لم يكن تعدد زوجات الرسول ﷺ حباً بالاكثار من النساء وإنما كان بأمر رباني وكان لكل زواج هدف انساني واجتماعي او تقرير حكم شرعي كما سنرى . فضلاً عن ذلك فاننا نجد ان النبي لم يتقيد بتحديد عدد زوجاته لاسباب منها :

١ - ان الرسول ﷺ قد جمع هذا العدد من الزوجات قبل نزول سورة النساء التي قيدت العدد باربعة ، وان الله سبحانه وتعالى قد أمره بتخيير زوجاته فمن شاعت ان تفارقه طلقها ومتعها ومن شاعت ان تبقى عنده لمسكها وجاء هذا الأمر في قوله ﷺ ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجَكُمْ إِن كُنْتُمْ تُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ، وَإِن كُنْتُمْ تُرِيدُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالْدارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾^(٢) . ولما خيرهن اخترن البقاء معه .

٢ - ان الله حرم على النبي ﷺ طلاق أحد من نساءه بعد ان اخترن البقاء معه ، ومنعه الزواج بغيرهن وفي ذلك يقول ﷺ ﴿ لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدِّلَ بَيْنَهُنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ ﴾^(٣) .

٣ - ان الله كرم نساء النبي ﷺ بعد ان اخترن البقاء معه فاعتبرهن لمهات للمؤمنين بقوله ﷺ ﴿ النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ ﴾^(٤) . وبذلك امتنع عليهن الزواج بعد وفاة النبي ﷺ إذ أصبحن أمهات للمؤمنين . وقد ورد النهي ايضاً عن الزواج بهن في قوله ﷺ ﴿ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُنَّ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا ﴾^(٥) .

(١) ابن سعد ، الطبقات ، ج ٨ ، ص ٢٠٥ . فقد ورد عن عمرة بنت عبد الرحمن ، قالت : قيل لرسول الله ألا تتزوج يا رسول الله في نساء الأنصار فإن فيهن جمالاً ؟ فقال رسول الله : هن نساء فيهن غيرة شديدة ولا يصبرن على الضرائر وأنا صاحب ضرائر وأكره أن أسوء قومها فيها .

(٢) سورة الاحزاب ، الآيتان (٢٨ - ٢٩) .

(٣) سورة الاحزاب ، آية (٥٢) .

(٤) سورة الاحزاب ، آية (٦) .

(٥) سورة الاحزاب ، آية (٥٣) .

- ويورد عبد الغني عبد الرحمن في كتابة (زوجات النبي) مجموعة من الاسباب حول تعدد زوجات النبي واختلافه عن سائر البشر ونذكر منها
- أ — ان التعدد شمل قسماً من الانبياء الذين سبقوا محمداً ﷺ مثل سيدنا داود وكذلك سليمان بن داود .
- ب — ان حياة النبي الزوجية لا تسير حسب رغبته كسائر البشر وانما كانت بوحى من الله وطبقاً لذلك يصبح زواج النبي واضح المعنى في المجالات السياسية والاجتماعية والعسكرية ، وباختصار نستطيع القول ان تعدد زوجات النبي كان بوحى من الله تعالى بناء لمصلحة الامة .
- ج — يرى الدكتور عبد الغني ان هناك اسباب اخرى منها ان تعدد زواج النبي كان من اجل اعداد كوادر جديدة من الدعاة عن طريق المصاهرة لنشر الدعوة الاسلامية بين العرب انفسهم، كما أن زواجه لبعض زوجاته كان مكافأة لهن كما سنرى في الدلالات والابعاد لكل زواج ^(١) .

٤ — ٢ زواج النبي ﷺ من خديجة :

ان خديجة بنت خويلد بن اسد بن عبد العزى القرشية الأسدية كانت اوسط نساء قريش نسباً ، واعظمهن شرفاً ، واكثرهن مالاً^(٢) . وقد تزوجت قبل سيدنا محمد برجلين ، كان الاول هو عتيق بن عائد المخزومي اما زوجها الثاني فكان أبا هالة هند ابن زران التميمي وولدت له ابن اسمه هند ، وروى عنه انه كان فصيحاً بليغاً وكان يقول : أنا أكرم الناس أباً وأماً وأخاً وأختاً ، أبي رسول الله وأخي القاسم ، وأختي فاطمة ، وأمي خديجة وقيل أنه قاتل مع علي عليه السلام يوم الجمل ^(٣) .

ولقد بدأت علاقة خديجة مع سيدنا محمد من خلال التجارة حين كلفته القيام برحلة الى الشام للمتاجرة في اموالها مع غلامها ميسرة ورغبت خديجة بالزواج منه وخاصة بعد ان حدثها غلامها ميسرة عن اوضاعه واخلاقه فقالت له " يا بن عم ، اني قد رغبت

(١) عبد الرحمن ، عبد الغني ، زوجات النبي ، ص ٣٠ .
 (٢) ابن اسحاق ، المغازي ، ص ٢١٠ الملاح ، الوسيط في السيرة النبوية ، ص ٩١ .
 (٣) ابن هشام ، السيرة ، ج ١ ، ص ١٨٧ — ١٩٠ ؛ ابن حزم ، جمهرة انساب العرب ، ص ٢١٠ ؛ ص ٩١ ؛
 اليعقوبي ، تاريخ اليعقوبي ، ج ٢ ، ص ٢٠ الملاح ، الوسيط في السيرة ، ص ٩١ .

فيك لقربائك مني ، وشرفك في قومك ، وسطنتك منهم ، وامانتك عندهم وحسن خلقك وصدق حديثك " (١). وتذهب معظم الروايات التاريخية الى ان عمر الرسول عليه السلام حين تزوجها كان خمساً وعشرين سنة وعمر خديجة كان اربعين سنة (٢). ولكن هناك رواية تقول انه كان ابن ثلاث وعشرين سنة وخديجة كانت ثمان وعشرين سنة (٣). في الوقت الذي ذهبت فيه رواية اخرى الى ان عمر خديجة خمساً وثلاثين سنة ولكن يبدو ان الروايات التي جعلت عمر خديجة اقل من اربعين سنة هي الاقرب للصواب وذلك لأنها استطاعت ان تتجنب من الرسول لبناءه وهم : زينب ، ورقية ، ثم أم كلثوم ، ثم فاطمة والقاسم والطاهر والطيب (٤) وبزواج الرسول عليه السلام من خديجة توفر له العديد من الامور ، فقد انتهت اقامته في بيت عمه ابي طالب وانتقل الى بيت زوجته ، كذلك فقد وفر زواج الرسول من خديجة للرسول حياة الاستقرار والطمأنينة ، فقد أغنته خديجها بأموالها وقد سعد الرسول ﷺ بهذا الزواج بدليل انه لم يتزوج امرأة غيرها في حياتها .

وقد كرمها الرسول ﷺ في العديد من الأحاديث والمواقف فقد قال عنها ﷺ " والله لقد آمنت بي عندما كذبنى الناس وأوتيتي عندما رفضني الناس ورزقت منها الولد " (٥) كما انه فضلها على النساء فقد قال عنها ﷺ " افضل نساء اهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ، ومريم بنت عمران ، واسيا ابنة مزاحم لمرأة فرعون " (٦) ومن فضائلها ايضاً انها اول من تزوج رسول الله ﷺ ، ولها أول من صلى مع رسول الله ، أول من رزق منها الولد ، وأول من بشرها بالجنة من ازواجه ، وأول زوجات النبي وفاة ، وأول قبر نزل فيه النبي قبرها بمكة (٧) .

(١) ابن اسحاق ، المغازي ، ص ٦٠ ؛ الملاح ، الوسيط في السيرة ، ص ٩٣ .

(٢) ابن عربي ، محاضرة الابرار ، ص ٢٩ ؛ ابو عبيدة ، ازواج النبي ، ص ٥٤ .

(٣) ابن حبيب ، المحبر ، ص ٧٩ ؛ الملاح ، الوسيط في السيرة ، ص ٩٣ .

(٤) اليعقوبي ، تاريخ ، ج ٢ ، ص ٣٥ ؛ المسعودي ، التنبية والاشراف ، ص ٢١٣ ؛ ابن كثير ، البداية والنهاية ، ج ٣ ، ص ١٥٧ ؛ ابو الفداء ، المحاصر ، ج ١ ، ص ٢١٦ .

(٥) مصطفى ، اسامة نعيم ، قصص النساء المبشرات بالجنة ، (دار عالم الثقافة ، عمان ، ٢٠٠٣) ص ٩ .

(٦) المرجع نفسه ، ص ١١ .

(٧) المرجع نفسه ، ص ١٢ .

لذا فان زواج النبي من خديجة ارتبط بظروف كان يحتاج فيها الى امراة حكيمة ،
تشد ازره ، بما كان لها من مكانة رفيعة في قومها.

٤ - ٣ زواج النبي ﷺ من سودة بنت زمعة من بني عبد شمس :

تزوجها الرسول ﷺ بعد موت خديجة بسنة ، ، وكان ذلك قبل الهجرة
باربع سنين ، وكانت قبله عند السكران بن عمرو^(١) وكانت سودة بنت زمعة من
المؤمنات المهاجرات في سبيل العقيدة الاسلامية وقد تحملت في سبيل الاسلام المشقات
والمصاعب فهاجرت مع زوجها الى الحبشة فاغضبت اهلها وعشيرتها بهذه الهجرة ،
ولما عادت الى مكة توفي زوجها وتركها وحيدة ، وتزوجها الرسول ﷺ وكانت قد
قاربت الستين من العمر ويبدو انه تزوجها لسببين :

أ. ليعوضها عن فقدان زوجها المؤمن وتكريما لها

ب. ليتألف بهذا الزواج قومها بني عبد شمس اعداء رسول الله وأعداء بني هاشم
ومكثت سودة رضي الله عنها مع النبي زهاء خمس سنوات لاتنازعها زوجة
اخرى الى ان تزوج عائشة^(٢) وقد هم الرسول عليه السلام بطلاقها ، فقالت : لا تطلقني
وانت في حل من شاني فأنما اود ان احشر في زمرة ازواجك ، واني قد وهبت يومي
لعائشة ، واني لا أريد ما تريد النساء ، فأمسكها رسول الله ﷺ^(٣) وبحقها نزلت الآية
التالية قال تعالى ﴿وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ

(١) السكران بن عمرو بن عبد شمس القرشي العامري ، هاجر الى الحبشة ، مات بمكة وزعم البعض انه

تتصر ولكن رجوعه الى مكة ووفاته فيها اقرب الى الصواب ، ابو عبيد ، زواج النبي ، ص ٦٢.

(٢) عبد الرحمن ، زوجات النبي ، ص ٤١ ؛ ابو ليلى ، الزواج وبناء الاسرة ، ص ٢٣٥.

(٣) ابن سعد ، الطبقات الكبرى ، ج ٨ ، ص ٥٥ ؛ ابو ليلى ، المرجع نفسه ، ص ٢٣٥.

يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُخْضِرْتُ الْإِنْفُسَ الشُّحَّ وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١﴾.

٤ - ٤ زواج النبي ﷺ من عائشة بنت أبي بكر :

خطبها بمكة وهي بنت ست سنين ثم بنى بها بالمدينة وهي بنت تسع سنين سنة ٢هـ فقد ذكر في المصادر الأولية انه لما توفيت خديجة قالت خوله بنت حكيم امرأة عثمان بن مظعون للنبي ﷺ أي رسول الله ألا تزوج ؟ قال من ؟ ان شئت بكرا وان شئت ثيباً قال : فمن البكر ؟ قالت بنت احب خلق الله اليك عائشة بنت ابي بكر . قال ومن الثيب ؟ قالت سودة بنت زمعة ^(١) ، قد آمنت بك واتبعك على ما أنت عليه قال : فاذهبي فاذكريهما علي وذهبت إلى عائشة وقالت : ماذا أدخل الله عليكم من الخير والبركة، قالت : ماذا ، قالت : أرسلني رسول الله أخطب عليه عائشة ^(٢) وخطبها الرسول ﷺ من أبي بكر الصديق وبنى بها في شوال سنة ٢هـ ^(٣) وكانت عائشة من أنكى أمهات المؤمنين واحفظهن بل كانت اعلم من اكثر الرجال فقد اخذ عنها المسلمون الاحاديث النبوية الشريفة. وتعد في مقدمة من روي عنهم ، وعنها قال رسول الله ﷺ : "خذوا نصف دينكم من هذه الحميراء" ^(٤). وقيل عن عائشة لو جمع علم الناس كلهم ثم علم ازواج رسول الله ﷺ "كانت عائشة اوسع علما" وعن عروة بن الزبير قال : "ما رأيت احدا اعلم بالقرآن ، ولا بفريضة ولا بالحلال ولا بالحرام ولا بطب ولا بشعر ولا بحديث العرب ولا بنسب من عائشة ولو لم يكن لعائشة من الفضائل إلا قصة الإفك لكفى بها فضلا وعلو مجد ، فإنها نزل فيها القرآن ما يتلى الى يوم القيامة" ^(٥).

نخلص من زواج الرسول الكريم ﷺ لعائشة انه كان في وقت اشد ما يكون الى صديقه ابي بكر الصديق بعد وفاة زوجته خديجة ووفاة عمه ابي طالب ليشد فيه ازره

(١) سورة النساء ، آية (١٢٧) .

(٢) ابي سعد ، الطبقات الكبرى ، ج ٨ ، ص ٥٨ ؛ خليفة بن الخياط ، تاريخ خليفة ، تحقيق : اكرم ضياء العمري ، مطبعة العلي ، ط ١ ، بغداد ١٩٦٧ .

(٣) الطبري ، تاريخ ، ج ٣ ، ص ١٦٢ ؛ ابو ليلى ، الزواج وبناء الاسرة ، ص ٢٣٦ .

(٤) ابن الاثير ، اسد الغابة ، ج ١ ، ص ١٨٨ ؛ ابو ليلى ، الزواج وبناء الاسرة ، ص ٢٣٦ .

(٥) الترمذاني ، الزواج عند العرب ، ص ٢٥٤ .

(٦) ابن الاثير ، اسد الغابة ، ج ٧ ، ص ١٩١ ؛ مصطفى ، نساء مبشرات بالجنة ، ص ٢٠ .

ويدافع عنه ويتقاسم معه الصراع مع المشركين بعد ان ضايقه المشركون في مكة فبات يتطلع كل يوم الى من يثبت مركزه ومما يجدر ملاحظته ان الرسول ﷺ لم يتزوج بكرة غيرها من نسائه.

اما عن تفضيل عائشة على النساء فقد ورد عن عمرو بن العاص ان الرسول ﷺ استعمله على جيش ذات السلاسل قال : فأتيته فقلت : يا رسول الله أي الناس أحب إليك ؟ قال : عائشة ، قلت من الرجال ؟ قال : أبوها ^(١) ، وقالت عائشة " لقد اعطيت تسعا ما اعطيتها امرأة بعد مريم بنت عمران ، لقد نزل جبريل بصورتني في راحته ، حتى امر رسول الله ان يتزوجني ولقد تزوجني بكرة وما تزوج بكرة غيري وما الوحي ينزل عليه واني لمعه في لحافه واني لابنة خليفته وصديقه ، ولقد نزل عذري من السماء ، ولقد حفت الملائكة ببיתי ، وان كان ولقد خلفت طيبة عند طيب ، ولقد وعدت مغفرة ورزقا كريما " ^(٢) وهذا دلالة واضحة عن المكانة التي كانت تتمتع بها عائشة بنت ابي بكر الصديق في حياة الرسول ﷺ وما اسبغ عليها من النعم والمكارم في الاسلام .

٤ - ٥ زواج النبي ﷺ من حفصة بنت عمر :

تزوجها الرسول ﷺ في المدينة السنة الثالثة للهجرة . فكانت قبله عند خنيس ابن الغدياف السهمي ^(٣) وكان ممن شهد بدرًا مع الرسول ﷺ ومات بالمدينة فانقضت عدتها ، وقد نال هذا المصاب من عمر وصعب ان تبقى ابنته ارملة ^(٤) ولما توفيت رقية بنت الرسول ﷺ عن عثمان بن عثمان عرض عليه عمر ابنته حفصة فسكت عنه عثمان ولم يجبه ، كما عرضها على ابي بكر ايضا ولم يجبه كذلك ^(٥) أما الرسول ﷺ فإنه كان يلح اللوعة التي تحز في قلب عمر بن الخطاب ﷺ فقال لعمر

(١) ابن الاثير ، المصدر نفسه ، ج ٧ ، ص ١٩١ .

(٢) ابن سعد ، الطبقات ، ج ٨ ، ص ٧٤ ؛ مصطفى ، النساء المبشرات بالجنة ، ص ١٥ .

(٣) خنيس بن الغدياف السهمي : من السابقين الى الاسلام ، هاجر الى الحبشة ، ثم رجع فهاجر الى المدينة ، وشهد بدرًا ولحقه واصابته جراح في احد فمات فيها ، انظر : ابن الاثير ، الاصابة ،

ج ١ ، ص ٤٥٦ ؛ ابو عبيد ، زواج النبي ، ص ٦٨ .

(٤) الصفار ، عبد الرزاق قاسم ، زوجات النبي الطاهرات في السيرة النبوية لابن هشام ، (مجلة آداب

الرافدين ، كلية الاداب ، جامعة الموصل ، ع ١٣ ، ١٩٨١ ، ص ٥٦٦ ؛ الكاندهلوي ، محمد ، حياة

الصحابة ، (بيروت ، دار الصابوني د . ت) ، ص ٦٤٨ .

(٥) البزاز ، البحر الزخار ، ج ١ ، ص ٢٢٧ .

" يتزوج حفصة من هو خير من عثمان. ويتزوج عثمان من هي خير من حفصة " (١)
فقد كان النبي ﷺ يرى في حفصة نباهة ونكاء و إخلاصاً فتقدم لخطبتها وأصدقها أربع
مائة درهم (٢).

وإذا كان زواج الرسول من عائشة قد مَنَّ العلاقة مع أبي بكر الصديق فإن
الرسول الكريم ﷺ أراد أن يساوي بين صاحبيه (أبي بكر وعمر) ﷺ فتزوج حفصة
ليسعدا بتشريفهما بمصاهرته ، كما انه أراد بزواجه من حفصة ان يعوضها عما أصابها
في سبيل الله من استشهاده زوجها.

٥ - ٦ زواج النبي ﷺ من هند بنت أبي أمية المخزومي (ام سلمة) :

كانت ام سلمة زوجة عبد الله بن عبد الاسد المخزومي (٣) وعندما احتضر
زوجها قال : اللهم اخلفني في اهلي بخير مني . فلما قبض قالت : " إنا لله وإنا إليه
راجعون ، اللهم عندك احتسب مصيبتني فأجرني فيها " . فلما انقضت عدتها. خطبها أبو
بكر فرتته ثم خطبها عمر فرتته ثم بعث اليها الرسول ﷺ فخطبها فقالت " اني امرأة
غيري واني مصيبة " ولله ليس أحد من أوليائي شاهداً (٤).

" أما قولك لك غيري فإني سأدعوا الله فتذهب غيرتك ، وأما قولك إني مصيبة، فإن الله
سيكيفك صبيبتك ، ولما أولياؤك فانه ليس احد منهم شاهد ولا غائب ألا سيرضى بي "

فقالت قم يا عمر وهو (عمر بن الخطاب) ابن عمها فزوجها (٥).

فقد تزوجها الرسول ﷺ ليعوضها عن فقدان زوجها ويعطف على صغارها ،
كما أن أباهما كان معدودا من اشراف قريش وسادتها حتى انه كان يلقب (زاد الركب)
حيث كان يحمل مؤونة السفر لكل من يرافقه في سفره كرما وجودا . فبزواجهما من
الرسول اجتمع لها من الفضائل النسب الشريف ، والبيت الكريم كما كانت لها فضيلة
جودة الفكر وصحة الراي حتى ان الرسول ﷺ استشارها بقوله ان الصحابة ﷺ كان

(١) ابو عبيد ، ازواج النبي ، ص ٦٨ ؛ الصفر ، زوجات النبي ، ص ٥٦٦.

(٢) ابو عبيد ، أزواج النبي ، ص ٦٧ ؛ عبد الرحمن ، زوجات النبي ، ص ٣٤ ؛ ابو ليلى ، الزواج وبناء
الاسرة ، ص ٢٤١.

(٣) عبد الله بن عبد الاسد : كان قديم الاسلام ، هاجر الى الحبشة شهيد بداراً واحد وجرح يوم احد ثم توفي
سنة ٣ هـ .

(٤) ابو عبيد ، ازواج النبي ، ص ٦٦.

(٥) المصدر نفسه ، ص ٦٦ ؛ الشيباني ، تيسير الاصول ، ج ٣ ، ص ٨١.

قد ساءهم صلح الحديبية الذي عقده مع المشركين على ترك الحرب عشر سنين ، كما ان استيائهم كان بان الرسول ﷺ أمرهم بالتحلل من عمرتهم بالحلق والتقصير من أجل العودة الى المدينة فلم يمتثل الصحابة لأمره فلما استشارها ، هونت عليه الأمر وأشارت عليه بأن يخرج إليهم ويحلق رأسه وهم يقتدون به لانهم يعلمون أنه صار أمرا لا بد منه فكانت أم سلمة من أعلم نسائه وروى عنها كثيرون من الرجال والنساء فهي تلي عائشة في كثرة العلم^(١) ، ولم سلمة هي آخر من ماتت من أزواجه^(٢).

٤ - ٧ زواج النبي ﷺ من رمله بنت ابي سفيان بن حرب (لم حبيبة) :

كانت قد اسلمت مع زوجها عبيد الله بن جحش^(٣) وهاجرت معه الى الحبشة ثم تنصر بالحبشة ولبت ام حبيبة ان تنصر ، فمات عنها نصرانيا ، فخطبها النبي عليه السلام وزعم البعض ان النبي كتب الى النجاشي فزوجها اياه وقدم بها من الحبشة عمرو بن امية الضمري^(٤) وأمهرها أربعة آلاف درهم ويذكر ابن كثير ان ولي نكاحها ابن عمها خالد بن سعيد بن العاص^(٥) وقد ورد في البيان والتبيين انه قيل لابي سفيان عند زواج ابنته مثلك تنكح نساءه بغير اذنه ؟ فقال : ذلك الفصل لا يقرع أنفه^(٦) فالرسول الكريم تزوجها ليعوضها عن زوجها الذي تنصر في الحبشة كما انه اراد ان يؤلف قلب والداها ابي سفيان بن حرب حيث كان قومه بنو عبد شمس أعداء بني هاشم فوجد أنه في هذا الزواج تأليفاً له ولقومه حتى ان الرسول ﷺ قد أكرمه في يوم فتح مكة بقوله (من دخل دار ابي سفيان فهو امن) وكان من تأليف النبي له بعد غزوة حنين ان اعطاه من غنيمة هوازن مائة ناقة .

٤ - ٨ زواج النبي ﷺ من زينب بن جحش :

(١) ابو ليلى ، الزواج وبناء الاسرة ، ص ٢٥٠.

(٢) ابن عربي ، محاضرة الابرار ، ص ٢٩.

(٣) عبيد الله بن جحش : تزوج ام حبيبة وهاجر الى الحبشة وتنصر هناك ، وعبيد الله هذا من الذين رفضوا عبادة الاوثان في الجاهلية ، والتمسوا دين ابراهيم عليه السلام، ابن عبد البر، الاستيعاب، ج ٤ ، ص ٣٠٣ ، ابو عبيد ، ازواج النبي ، ص ٧٣.

(٤) عمرو بن امية الضمري : صحابي ، اسلم وهاجر الى الحبشة ثم الى المدينة وكان الرسول ﷺ قد بعثه وكيلاً الى النجاشي فخطب له ام حبيبة ؛ ابو عبيد ، ازواج النبي ، ص ٧٤.

(٥) ابن كثير ، السيرة النبوية ، ج ٢ ، ص ٥٣.

(٦) الجاحظ ، البيان والتبيين ، ج ٣ ، ص ٤٤.

هي زينب بنت جحش بن رثاب أمها عمة النبي أميمة بنت عبد المطلب بن هاشم ^(١) وكان الرسول عليه السلام قد زوجها لزيد بن حارثة ^(٢) وكان لزوجها من زيد شأن عظيم عند الناس ففي هذا الزواج ساوى الاسلام بين الحر والعبد وكانت حين خطبها النبي ﷺ لمولاه زيد بن حارثة ان رفضت فأنزل الله ﷻ قوله ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مَوَدَّةٍ إِذَا قُضِيَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ ﴾ ^(٣) فقالت : "يا رسول الله أمري اليك فاصنع ما احببت " فأفكحها زيد ولكنها شعرت بعظم حسبها ونسبها حتى اخذ زيد يشكوها الى الرسول ﷺ وطلب الموافقة على طلاقها ولكن النبي قال له : ﴿ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ ﴾ ولكن زيد اصر على طلاقها فطلقها . فلما إنقضت عدتها اتاه جبريل يأمره بالزواج منها بقوله ﷻ ﴿ فَلَمَّا قُضِيَ زَيْدُ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاهَا ﴾ ^(٤) . فتزوجها الرسول ﷺ وصدقها اربع مائة درهم وكان الرسول ﷺ بهذا الزواج يريد تحقيق تشريع اسلامي يزيل به تقليداً وعرفاً سائداً عند العرب وهو ان زوجة المتبني تحرم على المتبني . كما كان حريصاً على ازالة الفوارق الطبقية بين الناس تبين لنا ان زواجها من زيد كان لغاية تشريعية وزواجها أيضاً من النبي لقضية تشريعية اخرى .

وكانت زينب تفخر على نساء النبي ﷺ بقولها : " أنا أكرمكم ولياً وأكرمكم سفيراً " ^(٥) كما انها كانت تقول للنبي ﷺ " ان جدي وجدك واحد ، واني أنكحني اياك الله ﷻ من السماء ، وان الرسول جبريل ﷺ " ^(٦) اما الغايات والدلالات لزواج زينب فيمكن وصفها كما يأتي :

(١) أميمة بنت عبد المطلب : هي لم زينب بنت جحش ، عمة النبي . ولدت في بيت عز وجاه من ابائها عبد الله بن جحش لحو الرسول ﷺ بالرضاعة ، لرضعته ثوية التي ارضعت الرسول ومنهم عبيد الله الذي تنصر في الحبشة ، الهواري ، تيسر ، عمات النبي ، (جمعية عمال المطابع التعاونية ، عمان ، ٢٠٠١) ٥٧.

(٢) زيد بن حارثة ، صحابي ، اشترته خديجة صغيراً ، فوهبته الى النبي حين تزوجها ، فتبناه النبي قبل الاسلام واعتقه ، وهو من اقدم الصحابة اسلاماً ، استشهد في مؤته سنة ٨ هـ ؛ ابو عبيد ، زواج النبي ، ص ٦٩.

(٣) سورة الاحزاب : اية (٣٦) .

(٤) سورة الاحزاب : اية (٣٧) .

(٥) الطبري ، تاريخ ، ج ٢ ، ص ١٦٤-١٦٥ ؛ الكاندلوي ، حياة الصحابة ، ج ٢ ، ص ٦٥٤.

(٦) ابن سعد ، الطبقات ، ج ٨ ، ص ١٠٣ ؛ اللحام ، حنان ، هدي السيرة في التغير الاجتماعي ، (دار الفكر ، دمشق ، ٢٠٠١) ، ص ٨٤.

- ١ - كان الرسول ﷺ حريصاً كل الحرص على كسر العصبية القبلية والتسوية بين الناس مهما اختلفت نسبهم ولم يكن تزويجه من زينب الا مثلاً لذلك .
- ٢ - انه بزواجه من زينب الغي كلياً حرمة التبني .
- ٣ - رد الاعتبار لزينب رضي الله عنها وهي من السابقات للإيمان والهجرة بهد ان طلقها زيد فقد يقول قائل من يتزوجها بعد ان زهد بها وهو من الموالي .
- ٤ - في الاسلام لا يسقط اعتبار الانسان فكل انسان كرامته التي لا يمكن ازالتها وها هي تصبح أمّاً للمؤمنين ^(١) وتشاء الارادة الالهية ان يكون في وليمة عرسها تشريع اسلامي جديد خاص بنساء النبي وهو وجوب حجبهن وسترهن عن المؤمنين لقوله تعالى ﴿وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا﴾ ^(٢) .

٤ - ٩ زواج النبي ﷺ من جويرية بنت الحارث :

تزوجها الرسول ﷺ في السنة الخامسة للهجرة وكانت من سبايا بني المصطلق فوقعت في سهم ثابت بن قيس الانصاري ، فكاتبها على نفسها، فأنت الرسول ﷺ تستعينه في كتابتها فقال لها : هل لك في خير من ذلك ؟ قالت وما هو قال : اقضي عنك كتابتك واتزوجك فقالت : نعم فتزوجها ^(٣) . ويلحظ من هذا الزواج حكمة ان الرسول ﷺ كان قد خطط لتأليف قلوب بني المصطلق مع سائر المسلمين فحين اختارها الرسول ﷺ وبلغ امرها اباها بارك هذا الاختيار وكان قد قدم المدينة لفدائها فأحسن الرسول وفادته فاسلم عن طيب قلب وكان الرسول قد اصدقها اربع مائة درهم . وحين تسمع الصحابة نبأ زواج الرسول ﷺ منها وانه قد اعز والدها اقبلوا على ما بأيديهم من اسرى قومها فأرسلوهم احراراً وهم يقولون : " اصهار رسول الله ﷺ " وكانت هذه الزوجة المباركة اعظم امرأة على قومها بركة ويمناً ، وصارت سبباً في عتق مائة بيت من بيوت بني المصطلق وقالت عنها السيدة عائشة " فما اعلم امرأة كانت اعظم على

(١) مسلم صحيح مسلم ، ص ٦١٣ ، لحام ، هدي السيرة ، ص ٨٤ .

(٢) سورة الاحزاب ، آية (٥٣) . عن الحجاب ، انظر : الطبري ، جامع البيان ، ج ٢٢ ، ص ١٦ ؛ ياسين ، الاسلام والجنس ، ص ٣٦ .

(٣) ابو بكر العامري ، بهجة المحافل ، ج ١ ، ص ١٦-١٧ ؛ الصفار ، زوجات النبي الطاهرات ، ص ٥٧٢ .

قومها بركة منها ^(١) ويذكر عبد الغني عبد الرحمن ان هناك دلالة اخرى لزواجه منها ان الرسول ساوى بين الاسيرات وبين الحرائر والقي درساً تمثل في اذهان الناس يخص الاماء وعدم الازدراء بهن ^(٢) .

٤ - ١٠ زواج النبي ﷺ من صفية بنت حيي بن اخطب :

تزوج النبي ﷺ صفية بنت حيي بن اخطب سيد بني النضير فقد كانت مما افاء الله على رسوله يوم خيبر وكان فتح خيبر سنة ٧هـ ^(٣) فأعتقها وتزوجها وجعل عتقها مهرها ^(٤) وكانت صفية زوج كنانة بن الربيع بن ابي الحقيق من زعماء اليهود وقتله المسلمون في خيبر ولم تكن جميلة ، بل كانت فقيرة ، وقد عيرتها زوجات النبي ﷺ مرة فذكرت صفية ذلك للرسول ﷺ فقال لها : الا قلت وكيف تكونن اكرم مني وزوجي محمد وابي هارون وعمي موسى ؟ ^(٥) وفيها نزل قوله تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءِ عَسَىٰ أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ ^(٦) وعندما تزوجها اولم عليها بوليمة ما فيها شحم ولا لحم ، وكان سويقاً وتمراً ^(٧) .

٤ - ١١ زواج النبي ﷺ من ميمونة بنت الحارث الهلالية :

(١) السهيلي ، الروض الأنف ، ج ٦ ، ص ٤٠٥ ؛ الصفار ، زوجات النبي الطاهرات ، ص ٥٧٢ .

(٢) عبد الرحمن ، زوجات النبي ، ص ٥١ .

(٣) ابو عبيد ، زوجات النبي ، ص ٧٤ ؛ البلاذري ، فتوح البلدان ، ص ٣٥ .

(٤) ابن كثير ، السيرة ، ص ٨٧ .

(٥) ابن سعد ، الطبقات الكبرى ، ج ٨ ، ص ١٢ ؛ الترمذاني ، الزواج عند العرب ، ٢٥٦ .

(٦) سورة الحجرات ، آية (١١) .

(٧) السهيلي ، الروض الأنف ، ج ٧ ، ص ٤٣٨ ؛ الصفار ، زوجات النبي ، ٥٧٣ .

كانت من قبل عند رجل من عبد العزى بن ابي قيس فوهبت نفسها للنبي ﷺ وفيها نزلت آية ﴿وَأَمْرًا مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ﴾ (١) وكان اسمها بره فسمّاها الرسول ﷺ ميمونة (٢) وقد ورد ان عمه العباس رغبه فيها وهو الذي عقد له عليها باذنها ولولا ان العباس رأى في ذلك مصلحة عظيمة لما عني بهذا الزواج كل هذه العناية ، وقد تكون هذه المصلحة للإرتباط بين هلال وزعيمهم الحارث والد ميمونة .

٤ - ١٢ زواج النبي ﷺ من ريحانة بنت زيد :

وهي من يهود بني قريظة ، وكانت قد سبيت حين غزاهم النبي ﷺ فأسلمت واعتقها وتزوجها (٣) واسلمت وكانت تحظى باحترام رسول الله ﷺ .

٤ - ١٣ زواج النبي ﷺ من زينب بنت خزيمة بن الحارث الهلالية :

(لم المساكين) وهي احدى نساء بني عامر بن صعصعة وكانت قد اسلمت مع زوجها عبيدة بن الحارث بن المطلب واستشهد في وقعة بدر ، وظلت وحيدة فتزوجها الرسول ﷺ ولم تلبث عنده سوى ثمانية اشهر وتوفيت (٤).

اما ازواج النبي ﷺ من اللواتي لم يدخل بهن وهما : اسماء بنت النعمان الكندي، تزوجها فوجد بها بياضاً فمتعها وردها الى أهلها ، وعمره بنت يزيد الكلابية ، وكانت حديثه عهد بكفر ، فلما قدمت على رسول الله ﷺ استعازت من الرسول ﷺ فقال ﷺ : منيع علئذ الله ، فردها الى أهلها (٥). اما سريات رسول الله ﷺ فكانت مارية بنت شمعون شمعون القبطية التي وهبها له المقوقس مع اختها سيرين سنة ٧هـ ووهب رسول الله

(١) سورة الاحزاب ، آية (٥٠) ، وفي تفسير الطبري أن الآية نزلت بحق ميمونة بنت الحارث ، ج ٣ ، ص ٦٦٤ .

(٢) ابن سعد ، الطبقات الكبرى ، ج ٨ ، ص ١٣٢ ؛ ابو ليلى ، الزواج وبناء الاسرة ، ٢٥٧ ، الكاندهلوي ، حياة الصحابة ، ج ٢ ، ص ٦٥٩ .

(٣) ابن سعد ، الطبقات ، ج ٨ ، ص ١٢٩ ؛ الترمذيني ، الزواج عند العرب ، ٢٥٦ .

(٤) ابو عبيد ، زوجات النبي ، ص ٧٧ ؛ الترمذيني ، الزواج عند العرب ، ٢٥٥ .

(٥) ابن عبد البر ، الاستيعاب ، ج ٤ ، ص ١٧٨٥ ؛ ابن الأثير ، أسد الغاية ، ج ٧ ، ص ٢٦١ .

سيرين الى حسان بن ثابت وتزوج من مارية القبطية وانجبت له ولده ابراهيم وكان الرسول ﷺ قد خلا بها في بيت حفصة بنت عمر وقيل في بيت عائشة وقالت نساء النبي يفرن منها فقالت عائشة ماغرت على امراة الا دون ماغرت على مارية وبسببها اعتزل نساءه ومكث تسعاً وعشرين ليلة في بيت مارية وهم بطلاق حفصة فنزل جبريل ﷺ فقال : راجعها فانها صوامة قوامه وانها زوجتك في الجنة^(١) وقد نزل في هذه الحادثة قوله تبارك وتعالى ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاةَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ...﴾^(٢) وبزواج الرسول ﷺ منها اوصى بالقبط خيراً ، وقال : " هم اصهارنا وقال " لو بقي ابراهيم ما سببت قبطية " ^(٣).

نستنتج مما سبق ان الرسول ﷺ قد جمع هذا العدد من النساء قبل ان تحدد وتقيد سورة النساء باربعة زوجات فقط وقد استثنى الرسول ﷺ من هذا التحديد على ان يخير ازواجه^(٤) كما ان الله عزوجل منعه من طلاق احدهن ممن ائرن البقاء معه ، وحرّم عليه الزواج من غيرهن^(٥) اصف ان ازواجه اللواتي بقين معه قد صرن لمهات للمؤمنين وحرّم نكاحهن بعد ان اصطفاه الله الى جواره ، كما ان اكثر هذه الزيجات قد جاءت لاعتبارات تخص التحالفات السياسية ولاسباب دينية واخلاقية^(٦) وفضلاً عن زيجات الرسول عليه السلام الشرعية ، وحقه في مباشرة ملك اليمين ، كان له الحق بالاتصال بالنساء اللواتي يهين انفسهن له^(٧).

لذا نستطيع القول بان رسول الله ﷺ لم يتزوج هذا العدد من النساء رغبة في النساء ، بل تزوج هذا لحكم ربانية منها ان بعض نسائه كانت زوجات شهداء فتقديراً من النبي لايمانهن وتضحياتهن وتضحيات ازواجهن اختارهن للزواج ، كحفصة بنت عمر وام سلمة وام حبيبه كما كان منهن من فرض الله عليه الزواج تشريعاً وتعليماً لاحكام الاسلام كما هو الشأن في مشروعية الزواج بزوجة المتبني وهي زينب بنت جحش

(١) ابو عبيد ، ازواج النبي ، ص ٨٢ ؛ ابن سعد ، الطبقات الكبرى، ج ٨ ، ص ٢١٢.

(٢) سورة التحريم ، آية (١) .

(٣) ابو عبيد ، زواج النبي ، ص ٨٢.

(٤) ياسين ، الاسلام والجنس ، ص ٣٦.

(٥) المرجع نفسه ، ص ٣٦.

(٦) ابن حبيب ، المحبر ، ص ٩٠-٩١.

(٧) المصدر نفسه ، ص ٨٢.

وكان منهم من استدعت الدعوة الاسلامية تمكين صلاته بالمجتمع العربي القبلي الذي كان يتعارف على نصره الاصهار وهذه النصره بالقبيلة التي تنسب اليها الزوجة وارادة ومقبولة في مجتمعهم ولها ابعاد ذات آثار طيبة في قبول الدعوة ونصرة الدين وهذا ماحدث في زواجه بجويرية من بني المصطلق الذين اندفعوا جميعاً الى قبول الاسلام بفضل هذه الثقة والمصاهرة (١).

ونلاحظ ان اختيار الرسول الكريم لزوجته لم يكن فيه نوازع جنسية بدليل انه لم يتزوج غير خديجة في حياتها ، ولم يتزوج بكرة الا عائشة اما البقية فقد كان قسماً منهم ارامل او فارقت أزواجهن لسبب الدين وهذا الواقع يشكل دفعا لمفتريات المغرضين ، إذ أصبحت زوجات النبي امهات المؤمنين مدارس عملية في التعريف بأداب الشريعة الاسلامية واحكامها ، ورواية اخبار النبي وأحاديثه كما كانت عائشة وأم سلمة (٢). وان خصوصية الرسول ﷺ بالتزوج باكثر من اربع زوجات كانت تهدف الى ابعاد ايجابية وانسانية رحيمة والى اغراض صارت هذه المصاهرة الزوجية ذات آثار متميزة على القبائل او البيوتات التي صاهرت النبي فكانت اسرع من سواها في قبول الدعوة او منع الاذى عن المسلمين . وقد شاعت ارادة الله بعد ان تحققت هذه الاغراض من تعدد زوجات النبي ﷺ ان يتنزل القران باعلامه بأن لايزيد على أزواجه غيرهن فقال ﷺ : ﴿ لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ ﴾ (٣) وهكذا كان القران الكريم هو الذي يتولى تنظيم حياة النبي الزوجية ويعتبرها وظيفة الهية لها اغراض . كما كان من الاداب الاسلامية الخاصة بحياة ازواج النبي ان فرض عليهن الحجاب في قوله ﷺ ﴿ وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴾ (٤).

(١) الصفار ، زوجات النبي الطاهرات ، ص ٥٧٩.

(٢) الصفار ، زوجات النبي الطاهرات ، ص ٥٨٠ ؛ المناسية ، امين محمد ، الثقافة الاسلامية ومستجدات

العصر ، (عمان ، مؤسسة رلم ١٩٩٥ ، ص ٢٤٩).

(٣) سورة الاحزاب ، آية (٥٣) .

(٤) سورة الاحزاب ، آية (٣٤) .

٥ - زواج كبار الصحابة :

إذا كانت ظروف المرحلة قد أملت كثرة الزواج للنبي ﷺ سعياً وراء غايات دينية ودنيوية فقد تاحت هذه الظروف لغيره من الصحابة نكاح العديد من النساء لذا فأننا نجد ان الخليفة ابا بكر الصديق ﷺ تزوج اربع نساء ^(١) والخليفة عمر بن الخطاب ﷺ قد تزوج احدى عشر امرأة كان منهن امهات ولد ^(٢) حتى ان ابنه عبد الله قال : " كان أبي لا يتزوج النساء لشهوة الا لطلب الولد " ، وكان عند عثمان بن عفان ثمان نساء منهن ام ولد ^(٣) ، بينما تزوج علي بن ابي طالب ﷺ عنه تسع نساء وكان منهن ام اولاد ^(٤) ، بينما تزوج الزبير بن العوام ﷺ تسع نسوة ^(٥) ، وكان تحت عبد الرحمن بن عوف ﷺ العديد من النساء فالبعض قال خمس عشرة امرأة بينما ذكر اخرون انه تزوج عشرين امرأة ^(٦) ، وتزوج سعد بن ابي وقاص ﷺ لثنتي عشر امرأة

(١) ابن سعد ، الطبقات ، ج ٣ ، ص ١٢٠ ، المدرس ، علاء الدين ، النسب والمصاهرة بين اهل البيت والصحابة ، دار الكتب العلمية ، بغداد ، ق ٣ ، ٧٩ .

(٢) البطاينة ، الحياة الاجتماعية ، ص ٤٢ ، عبد الكريم ، خليل ، شدو ، الربلة باحوال مجتمع الصحابة ، السفر الثاني (القاهرة ، سينا للنشر ١٩٩٧) ، ص ٣٥٩-٣٦٠ ؛ ياسين ، الاسلام والجنس ، ص ٣٨ .

(٣) ابن شبه ، تاريخ المدينة ، ج ٣ ، ص ٩٥٢ ؛ اللبازي ، احمد بن يحيى ، الشيخان ، (مؤسسة الشراع ، الكويت ١٩٨٩) ، ص ٢٢٧ .

(٤) ابن الكلبي ، جمهرة الانساب ، ص ١٣٠-١٣١ ؛ ابو عوانه ، مسند ابو عوانه ، ص ٧١ ؛ الطبري ، تاريخ ، ج ٥ ، ص ١٥٣ - ١٥٤ .

(٥) المحب الطبري ، الرياض النضرة ، ص ٧٠٦ ، ٧٠٧ ؛ عبد الكريم ، شدو الربابة ، ص ٣٦٢-٣٦٣ .

(٦) المصدر نفسه ، ص ٣٦٣ .

امراة وكان فيهن بعض المسيبات ، ويرى نجرمان ياسين ان بعض هؤلاء الصحابة قد تزوجوا بالعديد من النساء بعد الفتوح والإثراء في مجال التجارة والإستثمار الزراعي، كما يرى بان التحولات الجديدة من تدفق الجوارى على المدينة بسبب الفتوح ، وارتفاع القدرة الشرائية لسكان المدينة بسبب الأموال التي لديهم والحاجة الى خدمات الرقيق ، قد أدت الى التوسع في الزواج والطلاق ومباشرة ملك اليمين والإقبال على لمهات الاولاد (١) من خلال هذه الامثلة التي تشكل عينة لتلك الفترة فإننا نلاحظ قضية تعدد الزوجات والوقوف على ذلك فقد قام محمد البطاينة في كتابه الحياة الاجتماعية في صدر الاسلام بدراسة لعدد من التراجم بلغت مائة واربعين حالة تضمنت بعض الجوانب من حياة الاسرة واهمها عدد الزوجات والاولاد وتبين ان ما نسبته ٣٨٪ من اصل (١٤٠) حالة كان فيها تعدد للزوجات كما سنرى من خلال العديد من الامثلة .

واهم ما يميز الزواج في هذه الفترة تلك الصورة الاجتماعية الميسرة ، والتي تمثلت في قاعة جيل الصحابة بضرورة زواج المرأة والاسراع به وعدم الخجل او الحرج في عرض بناتهم لمن يرغبون بزواجه وكذلك طلب البنت من ابيها او اخيها بل اكثر من هذا في عرض المرأة نفسها على الرجل وخير مثال على ذلك قصة زواج سيدنا محمد ﷺ من السيدة خديجة والسيدة حفصة من النبي ﷺ ، وزواج الخليفة عثمان ﷺ من أم كلثوم بعد وفاة رقية بنت الرسول ﷺ ، وزواج الخليفة عمر ﷺ من أم كلثوم بنت علي ، وزواج الحسن والحسين من أم اسحاق بنت طلحة تباعاً (٢).

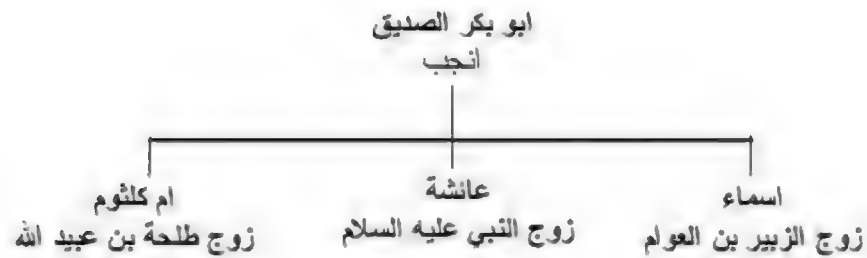
ومن الظواهر الاجتماعية الاخرى في مسألة الزواج في عصر الصحابة عدم اعطاء اهمية كبيرة لفارق العمر بين الزوجين ، وهذا مرتبط بالمصلحة الاسلامية ، كما حدث في زواج السيدة عائشة من النبي ﷺ فتحققت مصلحة نقل الحياة الاسرية الى المسلمين في الاحاديث والروايات التي روتها عائشة عن النبي ﷺ فضلاً عن مصلحة تدعيم مقام اصحاب النبي وخلفائه وتكريمهم ، ومن ذلك ايضاً زواج علي ﷺ من أم كلثوم بنت ابي بكر وقد كان فارق السن بينهما كبيراً ، لذا فان فرصة الزواج حين توفي احد الزوجين كانت ميسرة ومتاحة ، فلا تبقى ارملة او مطلقة دون زواج (٣) ومن المظاهر الاخرى تعدد الزوجات وتعدد الأزواج تباعاً كما سنبين فيما بعد بحيث اننا لا نجد إلا قلة من كبار الصحابة لم يعدد زوجاته ومنهم الصحابي أبو عبيدة عامر بن الجراح ومن

(١) ياسين ، الاسلام والجنس ، ص ٣٨ .

(٢) المدرس ، النسب والمصاهرة ، ق ٣ ، ص ٧٩ .

(٣) المرجع نفسه ، ص ٨٠ .

الصور الأخرى التي نلمحها في قضية اهتمام الصحابة بالمرأة بتسميتها ، فالاهتمام بالاسم من حقوق الأبناء التي فرضها الإسلام على الإباء وحُثُّهم على اختيار حسن الاسم لذا فقد امتازت أسماء النساء في فترة صدر الإسلام برقتها ، كما تميزت أسماء بنات الصحابة وأهل البيت بالترار فيما بينهم وذلك دليل تحايهم ومحبة رسولهم فكانت أسماؤهم تتطابق أحياناً اسماً وكنية كأُم كلثوم وأُم إسحاق وأُم عبد الله^(١). كما حظيت المرأة في عهد الصحابة بمكانة مرموقة وكانت قد ساهمت في ساحات الجهاد وميادينه وحافظت على تراث الإسلام الخالد بدعامتيه القرآن والسنة ، فضلاً عن دورهما الأساس في تربية الأولاد .

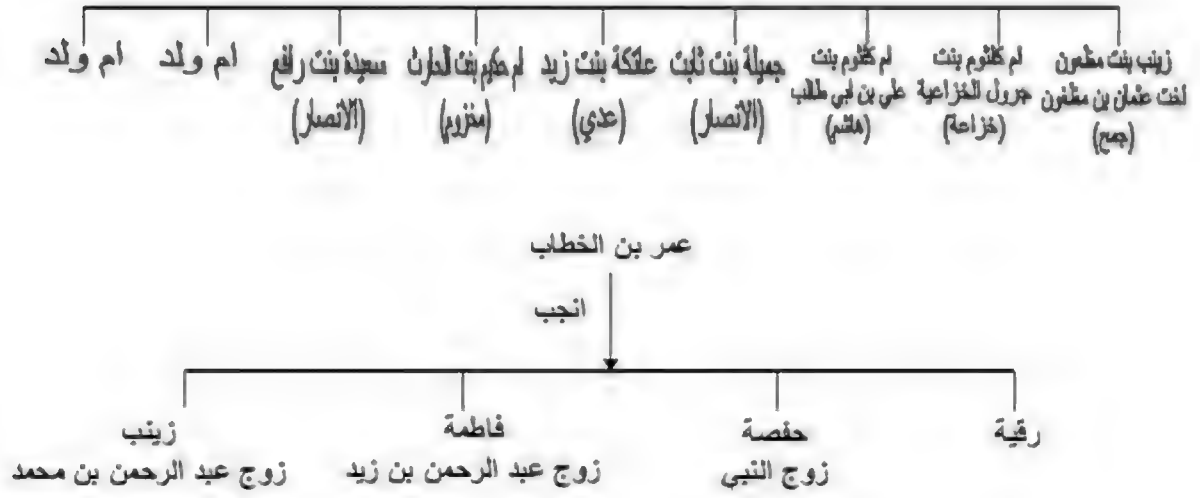


(١) المرجع نفسه ، ص ٨٠ ، ص ٨١ .

للمزيد من مصاهرات أبي بكر الصديق انظر :

ابن سعد الطبقات الكبرى ، ج ٨ ، ص ٢٧٦ ؛ البلاذري ، الشيخان ، ص ٩٠ ؛ الطبري ، تاريخ ، ج ٣ ، ص ٤٢٥ ؛ شاکر ، محمود ، الصديق واسرته ، (عمان ، المكتب الاسلامي ، ١٩٩٧) ، ص ١٨٠ ؛ المدرس ، النسب والمصاهرة ، ق ٣ ، ص ٢٤ ؛ عبد الكريم ، شذو الریابة ، ص ٣٥٩ .

مصاهرات عمر بن الخطاب (عدي)

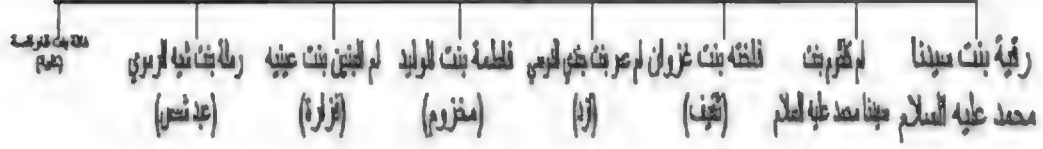


للمزيد عن مصاهرات عمر ، انظر :

الطبري ، تاريخ ، ج ٤ ، ص ١٩٨ ؛ الجاحظ ، الرسائل ، ج ٢ ، ص ١١٥١ ؛ ابن كثير ، السيرة ، ج ٤ ، ص ٦١١ ؛ الطنطاوي ، أخبار عمر ، ص ٣٩٣ ؛ المدرس ، النسب والمصاهرة ، ق ٣ ، ص ٢٩ ؛ عبد الكريم ، شدو الربابة ، ص ٣٩٠ .

مصاهرات عثمان بن عفان (عبد شمس)

تزوج

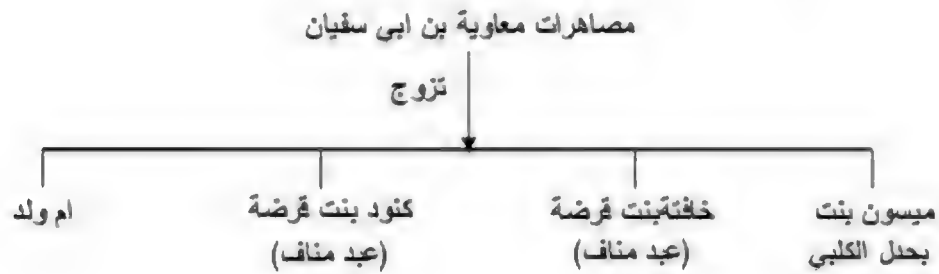
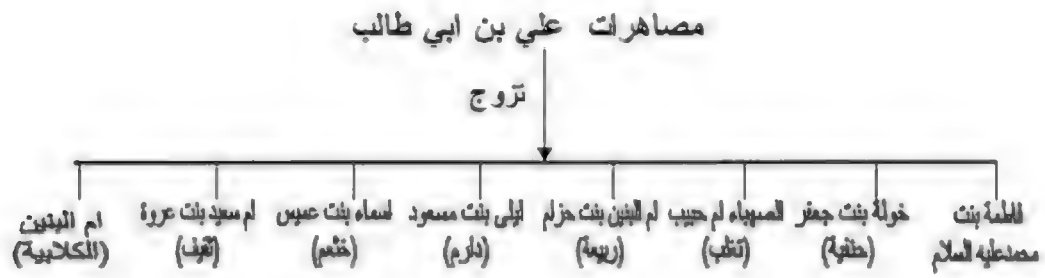


للمزيد عن مصاهرات عثمان بن عفان ، أنظر :

ابن سعد ، الطبقات الكبرى ، ج ٨ ، ص ٣٦ ، ٣٧ ؛ ابن شعبة ، تاريخ المدينة ، ج ٣ ، ص ٩٥٢ ، الطبري ، تاريخ ، ج ٤ ، ص ٤٢ ، الاصبهاني ، الاغانى ، ج ١٦ ، ص ١٢٠ ، المدرس ، النسب والمصاهرة ، ج ٣ ، ص ٣٣ .

رقية بنت الرسول ﷺ : كان قد خطبها عتبة بن ابي لهب قبل النبوة وعندما نزلت سورة المسد قال له ليه " رأسي من رأسك ان لم تطلق ابنته " ففارقها ولم يكن قد دخل بها تم تزوجها عثمان ابن عفان وهاجرت معه الى الحبشة وقال ﷺ فيهما " انهما لاول من هاجر الى الله تبارك " ولدت له عبد الله .

ام كلثوم : كان قد خطبها ، عتيبة بن ابي لهب ولما نزلت سورة المسد امره والده بطلاقها ففارقها ولم يكن قد دخل بها ولما توفيت رقية تزوجها عثمان بن عفان . عن بنات الرسول ﷺ انظر : ابن سعد ، الطبقات الكبرى ، ج ٨ ، ص ١٩ — ٣٩



(١) للمزيد عن مصاهرات علي بن ابي طالب انظر :

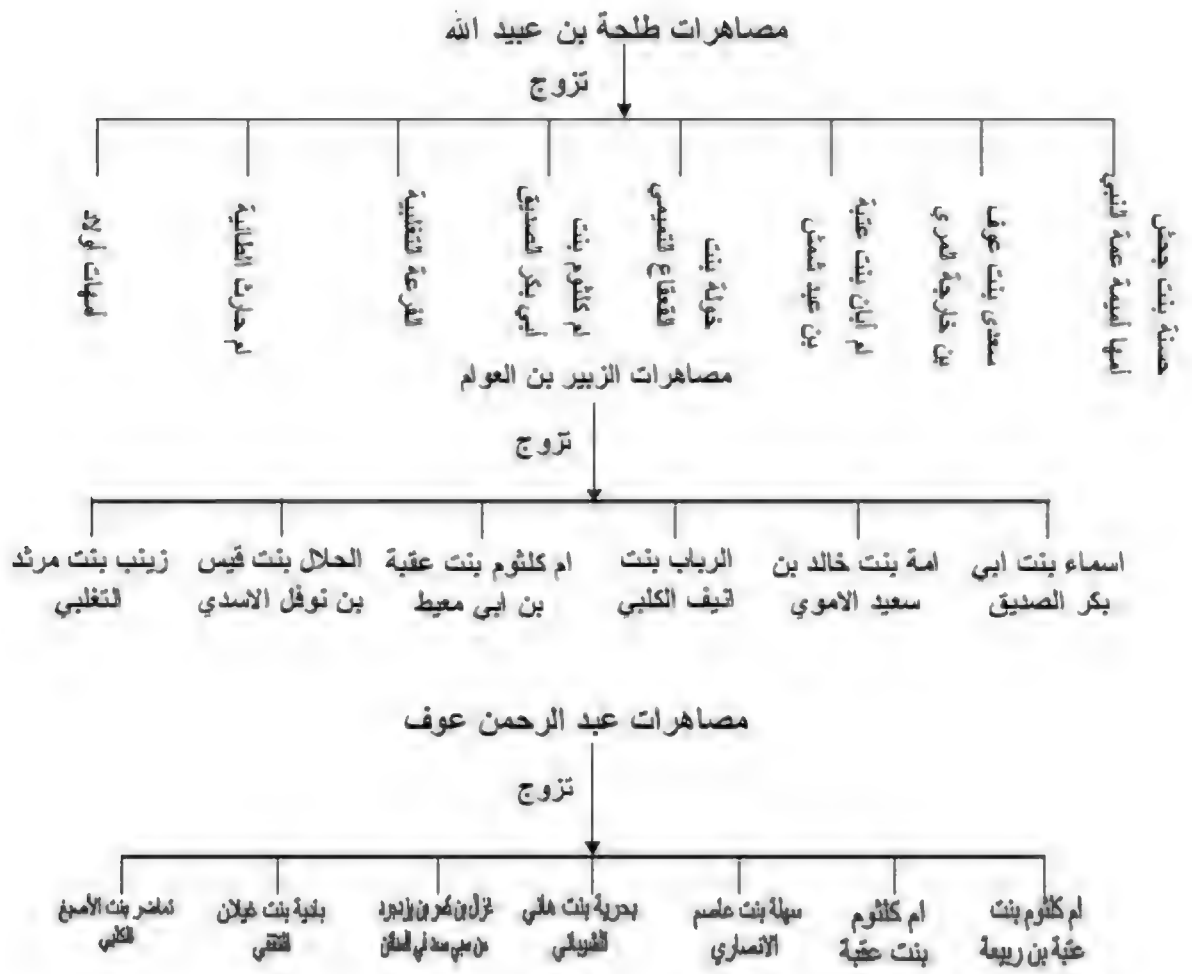
بن الكلبي ، الانساب ، ص ١٣١ ، المدرس ، النسب والمصاهرة ، ق ٣ ، ٣٢ ؛ الربيعو ، الأسرة في الجاهلية والاسلام ، ص ١١٤ ، عبد الكريم ، شدو الربيلة ، ص ٣٦١ ، عبد الكريم ، خليل ، مجتمع يثرب ، (دار سيناء للنشر ، القاهرة ، ١٩٩٧) ، ص ٦٢ .

فاطمة بنت محمد ﷺ : تزوجها علي بن ابي طالب ، وكان عمرها خمسة عشر عاماً تزوجها بعد زواج النبي ﷺ بعائشة باربعة اشهر ونصف ودعا لهما الرسول ﷺ بقوله : ((اللهم بارك فيهما ، وبارك عليهما ، وبارك في نسلهما)) .

انظر : ابن سعد ، الطبقات الكبرى ، ج ٨ ، ص ١٩-٣٠ ؛ ابن الاثير ، اسد الغابة ، ج ٧ ، ص ٢٢٠-٢٢١ .

(٢) للمزيد عن مصاهرات معاوية بن ابي سفيان :

الطبري ، تاريخ ، ج ٥ ، ص ٣٢٩ ؛ الربيعو ، الأسرة في الجاهلية والاسلام ، ص ١١٤ .



(١) للمزيد عن مصاهرات طلحة انظر :

المحب الطبري ، الرياض للنضرة ، ص ٧٢٥ — ٧٢٨ ؛ المدرس ، النسب والمصاهرة ، ص ٣ ، ص ٥٣ ، عبد الكريم ، شدو الربابة ، ص ٣٦٢.

(٢) للمزيد عن مصاهرات الزبير بن العوام انظر :

المحب الطبري ، الرياض للنضرة ، ص ٧٥٤ ؛ المدرس ، النسب والمصاهرة ، ق ٣ ، ص ٥٢ ، عبد الكريم شدو الربابة ، ص ٣٦٣.

(٣) للمزيد عن مصاهرات عبد الرحمن بن عوف :

المحب الطبري ، الرياض للنضرة ، ص ٧٢٢ ؛ المدرس ، النسب والمصاهرة ، ق ٣ ، ص ٥٥ ؛ عبد الكريم ، شدو الربابة ، ص ٣٦٣.

ورد عن ثروة عبد الرحمن بن عوف انه كان على مربطه مئة فرس ، وله ألف بعير ، وعشرة الاف شاه من الغنم ، وبلغ بصروفاته ربع ثمن ماله اربعة وثمانين ألفاً انظر ، (المسعودي ، أبو الحسن علي بن الحسين ، مروج الذهب ومعادن الجوهر ، تحقيق مفيد محمد (دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٩٨٦) ، ج ٢ ، ص ٣٦٨.



للمزيد عن مصاهرات زيد بن حارثة انظر :
المدرس ، النسب والمصاهرة ، ص ٥٥.

بناء على هذه الجداول والتي تشكل امثلة بسيطة عن زواج الصحابة في صدر الاسلام نلمس منها العديد من الاستنتاجات التالية :

- سهولة الزواج في الجاهلية وصدر الاسلام .
- الزواج الخارجي هو القاعدة وليس الزواج الداخلي فعلى سبيل المثال نجد ان الخليفة عمر بن الخطاب رضي الله عنه قد تزوج بتسع نساء واحدة منهن من بني عدي وكذلك علي بن ابي طالب رضي الله عنه انه تزوج بثمانية نساء سبع منهن زواجا خارجيا وكذلك الحالة تنطبق على بقية النماذج كطلحة وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه وغيرهم .
- ان هذه التحالفات الخارجية لعبت دورا كبيرا في صدر الاسلام وفي اطار التحالفات السياسية القبلية كالتحالف السياسي بين معاوية بن ابي سفيان وقبيلة بني كلب .
- ان كتب الانساب تقدم لنا مادة دسمة للتعرف على الأسرة وتكوينها في الجاهلية والاسلام. اعطى الاسلام عناية كبيرة للمصاهرة والترابط الاجتماعي والتماسك الاجتماعي والمصاهرة من الركائز المهمة في بناء المجتمع وقد بدأ النبي صلى الله عليه وسلم بمصاهرات عديدة مع الصحابة رضي الله عنهم كان من شأنها تدعيم الروابط المتينة بين الصحابة وتقوية الأواصر مع بعض القبائل لتعود بالنفع على المجتمع المسلم لذلك العصر .

٦ - النساء المردفات :

قد تتزوج المرأة عدة أزواج واحداً بعد الآخر فتسمى (مردفة) . وفي الجاهلية كانت المرأة لا تتخرج من الاردا ف اذا طلقت او مات عنها زوجها مادامت ترغب بالزواج . ومن اشهر المردفات قبل الإسلام عمرة بنت سعد البجيلة المعروفة باسم (ام خارجة) وكانت من اشراف قومها وقد تزوجت من عدد من الأزواج واكثر من الاولاد في العرب . وكانت تشترط على من يتزوجها ان يكون امر تطليقها بنفسها وبها ضرب المثل (اسرع من نكاح أم خارجة) فكانت تطلق من لا ترغب وتتزوج بمن تريد من خاطبها^(١) ويرد في كتب التراجم وخاصة نسب قريش للزبيرى والمحبر لابن حبيب مجموعة من النساء في فترة قبل الاسلام قد اردفن ونذكر منهن على سبيل المثال لا الحصر ما يلي :

(١) ابن حبيب ، المحبر ، ص ٣٨٩ ، الضبي ، المفضل بن محمد ، امثال العرب ، (بيروت ، دار الرائد العربي ١٩٨٣) ، ص ٥٨ ؛ الترمائيني ، الزواج عند العرب ، ص ٢٨١ ؛ النويري ، شهاب الدين ، نهاية الارب ، ص ١٢٣ .

النساء المرفقات قبل الإسلام

الزوجة	الازواج
هند بنت عتبة	١. حفص بن المغيرة ٢. الفاكه بن المغيرة ٣. ابو سفيان صخر بن حرب
كيسة بنت الحارث بن ربيعة	١. جبلة بن ثور ٢. مسيلمة الكذاب ٣. عبد الله بن عامر بن كريض
ام قتال بنت عبد	١. عمرو بن امية ٢. حرب بن لمية ٣. سيد بن جارية ٤. عمرو بن نوفل
ضباعة بنت عامر بن قرط القشيرية	١. هوذة بن علي الحنفي ٢. عبد الله بن جدعان ٣. هشام بن المغيرة المخزومي ^(١)

ويبدو ان النساء اللواتي كن يتزوجن اكثر من زوج في العصر الجاهلي كن من اشراف اقوامهن وان امر الزواج كان بايديهن مثل ام خارجة كما أسلفت وهند بنت عتبة والتي كانت تقول لوالدها لا تزوج الا من ارغب من الرجال^(٢) والتي تركت الفاكه بن المغيرة وتزوجت لبا سفيان ابن حرب ، كما ان فكرة الزواج من الاخوة تباعاً قد يكون مرد ذلك الى وريثة النساء وخاصة اذا كانت الزوجة ذات جمال ومال وكثيرة الانجاب فهنا كانوا يعتبرون الزوجة ملكاً للعائلة تنتقل من زوج الى اخر في الاسرة الواحدة وكذلك وجدنا في الجدول السابق الذي تم عرضه ان هند بنت عتبة قد تزوجت من اخوة

(١) الزبيري ، نسب قريش ، انظر ص ١٢٣ ، ١٤٧ ، ١٤٩ ؛ الربيعو ، الاسرة في الجاهلية والاسلام ، ص ١١١ ؛ ليلى ، اشعار النساء ، ص ٤٥ .

(٢) ابن الكلبي ، النسب ، ص ١٧٨ ؛ النويري ، نهية الأرب ، ج ١ ، ص ٣٩٨ .

اثنين هما : حفص بن المغيرة والفاكه بن المغيرة تباعاً وكذلك ام قتال والتي تزوجت ايضاً من اخوة وهما عمرو بن امية وحرب بن امية . وهذه كانت احدى انواع النكاح في فترة ما قبل الاسلام .

أما في صدر الاسلام فقد استمرت هذه العادة ، وايضاً كانت المردفات من الاشراف وقد ورد العديد من المردفات في كتاب المحبر فقد افرد فصلاً عن المردفات من اشراف العرب في الجاهلية والاسلام^(١).

أما في الدراسات الحديثة فقد قام محمد البطاينة في كتابة الحياة الاجتماعية في صدر الاسلام بدراسة (١٤٠) حالة للنساء من كتب التراجم والطبقات وتبين ان (٣١) حالة تزوجت فيها النساء اكثر من مرة واحدة وشكلت نسبة ٢٢٪ من العينة التي أخذها للدراسة^(٢) وتبين ان الاسباب العامة التي تدفع الى زواج المرأة باكثر من زوج هي: أ — سبب الوفاة للزوج وهناك العديد من الامثلة عن ذلك منها زواج اسماء بنت عميس الخثعمية زوجة جعفر بن ابي طالب بعد وفاته تزوجت لبكر الصديق عليه السلام ثم بعد وفاته علياً بن ابي طالب^(٣) ومنهن ايضاً سلمى بنت حفصة زوجة المشي بن حارثة التي تزوجت سعد بن ابي وقاص عليه السلام بعد المشي^(٤) ومنهن ايضاً عائكة بنت زيد بن عمرو القرشية والتي تزوجها عبد الله بن ابي بكر فمات عنها ثم تزوجها زيد بن الخطاب فمات عنها ثم تزوجها الزبير بن العوام فمات عنها^(٥).

ب — نساء تزوجن بسبب الطلاق : ومثال ذلك تزوجت فاطمة بنت قيس بعد طلاقها عمرو بن حفصة بن المغيرة وطلقها عمرو فتزوجت اسامة بن زيد ، كما تزوجت قريبة بنت ابي امية المخزومي عمر بن الخطاب عليه السلام فطلقها ، فتزوجت عبد الرحمن ابن ابي بكر^(٦) ... الخ.

(١) ابن حبيب ، المحبر ، ص ٤٤٢ ، ٤٤٣ ، ٤٣٥ .

(٢) البطاينة ، الحياة الاجتماعية ، ص ٤٤ .

(٣) ابن حبيب ، المحبر ، ص ٤٤٣ ؛ ابن عبد البر ، الاستيعاب ، ج ٤ ، ص ١٧٨٤ .

(٤) الطبري ، تاريخ ، ج ٤ ، ص ٥٤٢ ، يذكر ابو الفضل عن سلمى في كتابه ايام العرب ان سلمى فسي القادسية حفزت المسلمين على القتال فقالت : وقالت للخيل اليوم ، فقد اسهمت في فك قيد ابي محجن الثقفي عندما طلب منها ذلك ؛ نظر ابو الفضل ، ايام ، ص ٢٧٧ .

(٥) ابن عبد البر ، الاستيعاب ، ج ٤ ، ص ١٨٧٧ ؛ البطاينة ، الحياة الاجتماعية ، ص ٤٥ .

(٦) البطاينة ، الحياة الاجتماعية ، ص ٤٦ .

ج — نساء تزوجن بسبب وفاة الزوج الاول والطلاق من الثاني ومثال ذلك ام كلثوم بنت عقبة بن معيط تزوجت زيد بن حارثة وبعد وفاته تزوجت الزبير بن العوام فطلقها ، فتزوجت عبد الرحمن بن عوف^(١) .

د — لابطال عادة تحريم الزواج بنساء الاولاد بالتبني ومثال ذلك حالة واحدة في صدر الاسلام تمثلت في زواج زينب بنت جحش من زيد بن حارثة ثم طلقها ، فتزوجها الرسول ﷺ وكان زيد بن حارثة تبناه الرسول فكان يدعى زيد ابن محمد^(٢) .

هذه هي الاسباب التي تدفع ان تكون احدى النساء مردفات لزوجين او ثلاثة ازواج او اربعة وان كان هناك حالات لمخمسات .

ان ماورد في كتب التراجم من حالات حول تعدد الزوجات للرجال وتعدد الازواج تباعاً للمرأة كان امراً مقبولاً في ذلك الزمان ، فقد كان الرجال يقبلونه وكذلك النساء قبلن ذلك فهي سودة بنت زمعة عندما أسنت وهم الرسول ﷺ بطلاقها قالت : لاتطلقني وأنت في حل من شأني ، فإنما أود أن أحشر معك وإني قد وهبت يومي لعائشة فامسك الرسول ﷺ عنها^(٣) . كما أن أحد الأنصار كانت عنده زوجة قد كبرت فتزوج عليها شابة فأنشدها الطلاق فطلقها واحدة ، ثم امهلها . حتى اذا كادت تحل راجعها ، ثم عاد فطلقها واحدة ثم راجعها ثم ائثر الشابة فأنشدها الطلاق فقال : ماشئت ، لما بقيت واحدة ، فإن شئت استقررت على ماترين وإن شئت فارقتك ، فقالت : بل استقر فامسكها على ذلك^(٤) .

وقد قام الباحث خليل عبد الكريم^(٥) بإعداد دراسة لبعض النساء المردفات في صدر الاسلام وكان قد صنفهن تحت المسميات التالية :

(١) ابن عبد البر ، الاستيعاب ، ج٤ ، ص ٥٨ ؛ عبد الرحمن عميره ، رجال ونساء نزل فيهم قرآن ، ج ١٠ ، ص ٥٢ .

(٢) انظر : زواج النبي من زينب بنت جحش .

(٣) انظر : زواج النبي من سودة بنت زمعة .

(٤) مالك ، الموطأ ، ج ٢ ، ص ٤٨٥ — ٤٨٦ ؛ البطاينة ، الحياة الاجتماعية ، ص ٤٨ .

(٥) عن النساء المردفات ، نظر : عبد الكريم ، شدو الريالة باحوال مجتمع الصحابة ، ص ٣٧٢ — ٣٨٧ .

أ - الخمسات :

الزوجات	الزوجة
<ol style="list-style-type: none"> ١. عبد الله بن أبي بكر ٢. زيد بن الخطاب ٣. عمر بن الخطاب ٤. الزبير بن العوام ٥. الحسن بن علي 	<ol style="list-style-type: none"> ١. عائكة بنت زيد بن عمرو بن نفيل^(١).
<ol style="list-style-type: none"> ١. حمزة بن عبد المطلب ٢. شداد بن الهاد ٣. جعفر بن أبي طالب ٤. أبو بكر الصديق ٥. علي بن أبي طالب 	<ol style="list-style-type: none"> ٢. أسماء بنت عميس الخثعمية^(٢).
<ol style="list-style-type: none"> ١. القاسم بن عبد الله بن عمرو بن عثمان ٢. هشام بن عبد الملك ٣. محمد بن عبد الله بن عمرو بن عثمان ٤. عوف بن محمد بن علي بن أبي طالب ٥. عثمان بن طلحة بن عمرو بن عبد الله 	<ol style="list-style-type: none"> ٣. حفصة بنت عمران بن إبراهيم الملقبة (بذات الأزواج)^(٣).
<ol style="list-style-type: none"> ١. عبد الله بن الحسن بن علي ٢. مصعب بن الزبير ٣. عبد الله بن عثمان بن حكيم بن حزام ٤. الأصمغ بن عبد العزيز بن مروان ٥. زيد بن عمرو بن عثمان 	<ol style="list-style-type: none"> ٤. سكينه بنت الحسين^(٤).

(١) عن عائكة : انظر ابن عبد البر ، الاستيعاب ، ج ٤ ، ١٨٧٧ ؛ ابن حجر ، الإصابة ، ج ٤ ، ٣٥٦ ؛

ليلي ، شعاع النساء ، ص ٦٠ ؛ الألبهبي ، المستطرف في كل فن مستطرف ، ج ٢ ، ص ٣٧٧.

(٢) عن أسماء بنت عميس ، ابن سعد ، الطبقات الكبرى ، ج ٨ ، ص ٢٨٠ ؛ ابن عبد البر ، الاستيعاب ، ج ٤ ، ص ٣٤٧.

(٣) عن حفصة : البلاذري ، انساب ، ج ٥ ، ص ١٩٨.

(٤) عن سكينه بنت الحسين : انظر ابن سعد ، ج ٨ ، ص ٤٧٥ ؛ ابن الكلبي ، جمهرة النسب ، ص ١٩٨ ، الأصمغيني ، الأغاني ، ج ١٦ ، ص ٩٩ ؛ الترمذيني ، الزواج عند العرب ، ص ٢٨٢.

ب - ذوات الاربع فحول :

الأزواج	الزوجة
<p>١. عمر بن الخطاب</p> <p>٢. محمد بن جعفر بن ابي طالب</p> <p>٣. عون بن جعفر بن ابي طالب</p> <p>٤. عبد الله بن جعفر بن ابي طالب</p> <p>ثلاثة أخوة</p>	<p>١ - أم كلثوم بنت علي بن ابي طالب^(١).</p>
<p>١. عبيد الله بن علي بن ابي طالب</p> <p>٢. ابو سعيد بن عبد الرحمن بن هشام المخزومي</p> <p>٣. نافع بن جبير بن عدي بن نوفل</p> <p>٤. ابو السنابل ابن عبد الله بن علمر</p>	<p>٢ - ميمونة بنت عبد الله بن العباس بن عبد المطلب^(٢).</p>
<p>١. زيد بن حارثة</p> <p>٢. عبد الرحمن بن عوف</p> <p>٣. الزبير بن العوام</p> <p>٤. عمرو بن العاص</p>	<p>٣ - أم كلثوم بنت عقبه بن معيط^(٣).</p>
<p>١. الحجاج بن يوسف الثقفي</p> <p>٢. الوليد بن عبد الملك</p> <p>٣. سليمان بن عبد الملك</p> <p>٤. هشام بن عبد الملك</p> <p>ثلاثة أخوة خلفاء</p>	<p>٤ - أم سلمة بنت عبد الرحمن بن سهل^(٤).</p>

(١) أم كلثوم بنت علي : انظر ابن سعد ، الطبقات الكبرى ، ج ٨ ، ص ٤٦٣ ؛ القرطبي ، الاستيعاب ، ج ٤ ، ص ٥٠٩ ؛ الريبعي ، الاسرة في الجاهلية والاسلام ، ص ١١٥ ؛ الترمذاني ، الزواج عند العرب ، ص ٢٨٢ .

(٢) الريبعي ، الاسرة في الجاهلية والاسلام ، ص ١١٥ .

(٣) القرطبي ، الاستيعاب ، ج ٤ ، ص ٥٠٨ ؛ عبد الكريم ، شدو الربلية ، ص ٣٨١ .

(٤) الزبير ، نسب قريش ، ص ٣٦ ؛ الريبعي ، الاسرة في الجاهلية والاسلام ، ص ١١٥ .

ح - المثلثات :

الأزواج	الزوجة
١. عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق ٢. مصعب بن الزبير بن العوام ٣. عمر بن عبيد الله بن معمر بن عثمان	١ - عائشة بنت طلحة بن عبيد الله ^(١) .
١. القاسم بن محمد بن جعفر ٢. الحجاج بن يوسف ٣. علي بن عبد الله بن العباس	٢ - أم كلثوم بنت عبد الله بن جعفر بن أبي طالب ^(٢) .
١. حويط بن عبد العزيز بن أبي قيس ٢. صفوان بن أمية ٣. عبد الله بن معاوية	٣ - أمية بنت أبي سفيان ^(٣) .
١. معاوية بن أبي سفيان ٢. حبيب بن مسلمة الفهري ٣. حبيب بن النعمان بن بشير الانصاري	٤. نائلة بنت عمارة الكلبي ^(٤) .

لما من تزوجت بلثنتين تباعاً فهن كثر ولا يتسع المجال لذكرهن ، ويبدو من هذا الاستعراض كما اسلفنا ان بعض الصحابة وابناءهم قد اخذوا بالتعدد وقد يكون السبب في ذلك انهم عليّة القوم واشرافهم وولادة الأمر فيهم ، وايسر الناس حالاً وأكثرهم مالاً ، لذا فمن المعقول ان تكون نسبة تعدد الزوجات بينهم اعلى من غيرهم . وقد لمسنا من خلال هذا العرض ان بعض الاخوة كابناء جعفر بن أبي طالب وهم محمد ، وعون ، وعبد الله قد تعاقبوا على الزواج من أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب ﷺ وذلك للمكانة المرموقة التي كانت تتمتع بها باعتبارها بنت علي ﷺ صهر رسول الله ﷺ لذا فقد

(١) ابن حبيب ، المحبر ، ص ٤٤٢ ؛ ابن سعد ، الطبقات الكبرى ، ج ٨ ، ص ٤٦٧ ؛ الاصبهاني ، الاغني ، ج ١١ ، ص ١٦٥ .

(٢) الزبير بن ، نسب قريش ، ص ٨٢ ؛ الربيع ، الاسرة في الجاهلية والاسلام ، ص ١١٥ .

(٣) عبد الكريم ، شذو الرابطة ، ص ٣٨٦ .

(٤) المرجع نفسه ، ص ٣٨٦ .

كانوا حريصن على زواجها للارتباط بالنسب في البيت النبوي وكذلك قد يكون هناك حالة إنسانية لرعاية ابنائها من شقيق سابق قد مات وكذلك الحال بالنسبة لأم سلمة بنت عبد الرحمن التي تعاقب على زواجها كبار رجال الدولة الأموية وثلاثة خلفاء هم الوليد بن عبد الملك . وسليمان بن عبد الملك وهشام بن عبد الملك لتبقى هذه الزوجة داخل بيت الخلافة ولا يجوز ان يطأها من هو دونهم وقد يتزوج الرجل امرأة ثيباً إذا كانت ذات حسب وجمال او مال فقد تزوجت سكينه بنت الحسين بأكثر من زوج لجمالها ولحسبها ونسبها فهي ابنة الحسين بن علي بن ابي طالب عليه السلام حيث يتصل نسبها بالرسول ﷺ ^(١). كما تزوجت هند بنت عتبة بزوجين وكانت مطلقة فقد كان امرها بيدها وكانت هند ذات جمال بارع وشخصية متينة عالية الهممة . وكانت ذات عقل ثاقب ، ونكاه حاد ، وكانت مدللة وعزيزة في قومها فقد ذكر عنها الديار بكري في تاريخ الخميس " وكانت امرأة فيها مكاراة ، وذكرورة ولها نفس أنفة ، أصابها ما يصيب النفوس الشبهة ، أبوها عتبة ، وعمها شيبه واخوها الوليد ... الخ " ^(٢). وقد يكون من أسباب زواج عدة أخوة من امرأة معينة لحصر الثروة في الاسرة نجد قلة من الصحابة لم يتزوجوا بأكثر من زوجة واحدة امثال الصحابي الجليل ابو عبيدة عامر بن الجراح رضي الله عنه فاننا نجد أيضاً قلة من النساء عرفت بالوفيات لازواجهن واللواتي لم يتزوجن بعدهم فهذه (ام هاني) بنت ابي طالب خطبها الرسول ﷺ وكانت عند زوجها هيرة بن ابي وهب المخزومي فلما فتحت مكة هرب زوجها من الرسول ﷺ فمات كافراً وعندما خطبها الرسول قالت له " والله اني كنت احبك في الجاهلية فكيف في الاسلام ولكني امرأة مصيبة واكره ان يؤذوك " فقال ﷺ ((خير نساء ركب المطايا نساء قریش : أضاه على الولد في صغره ، وارعاه على زوج في ذات يد)) ^(٣). ومنهن نائلة بنت الفرافضة الكلبيّة ، امرأة عثمان بن عفان رضي الله عنه إذ حاول معاوية خطبتها ، فألح عليها فقلعت ثيبتها وبعثت بهما اليه فأمسك حينئذ وقالت :

(١) ابن سعد ، الطبقات الكبرى ، ج ٨ ، ص ٤٧٥ ؛ ابن خلكان ، وفيات الاعيان ، م ٢ ، ص ١٩٤ .

(٢) ابن سعد ، الطبقات الكبرى ، ج ٨ ، ص ٢٣٥ ؛ الديار بكري ، حسين بن محمد تاريخ الخميس في

احوال انفس نفيس ، (مؤسسة شعبان للنشر ، بيروت رقم (١) دت ، ج ١ ، ص ٤٣٩ ؛ الحيايى ، ليلى ،

هند بنت عتبة ، مجلة جامعة صدام للعلوم الاسلامية ، ع ٧ لسنة ١٩٩٩ ، ص ١٥٤ - ١٦٠ .

(٣) ابن حبيب ، المحبر ، ص ٣٩٦ ؛ ابن سعد ، الطبقات ، ج ٨ ، ص ٤٧ .

الا ان خير الناس بعد نبيه قتيل التجيبي الذي جاء من مصر^(١).

ومن النساء اللواتي لم يتزوجن بعد ازواجهن الرباب بنت لمرى القيس وكانت تحت الحسين بن علي فلما استشهد خطبت فقالت : " والله لا اتخذت حموا بعد رسول الله ﷺ " ^(٢).

(١) ابن حبيب ، المحبر ، ص ٣٩٦ ؛ ليلى ، ديوان اشعار النساء ، ص ٦١.

(٢) ابن حبيب ، المحبر ، ص ٣٩٧ .

الفصل الرابع

العبيد والموالي عند العرب وزواجهم

أولاً – لمحة عن أوضاع الموالى عند عرب
قبل الإسلام .

ثانياً – الموالى في فترة صدر الإسلام .

ثالثاً – الرق وموقف الإسلام منه :

أ – العتق بأمر الشرع

ب – العتق بإرادة السيد

ج – العتق بأمر الحاكم

رابعاً – زواج الموالى والعبيد في صدر الإسلام.

خامساً – الزواج من الكتائب .

أولاً : لمحة عن أوضاع الموالى عند عرب قبل الإسلام :

المولى أو الولي ، واحد من كلام العرب ويتسع للعديد من المعاني ، فالمولى : الرب ، والمالك والسيد والمنعم ، والناصر ، الحليف . فهي ألفاظ جميعها تدور حول النصرَة والمحبة ^(١) ، وقد جاءت في القرآن الكريم بعدة معاني ، فهي تدل على لفظ الجلالة لقوله **وَعَلَى** : **ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ أَلَا لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ** ^(٢) ، وتدل على القرابة لقوله **وَعَلَى** : **وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا** ^(٣) وقوله **وَعَلَى** : **وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلَّذِينَ عَقَدْتَ أَيْمَانَكُمْ فَأَتَوْهُمْ نَصِيْبُهُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا** ^(٤) . وتؤكد مختلف المصادر الأخرى هذا المعنى لكلمة " ولاء " للتدليل على صلة القرابة التي تنبثق من الدم ، لذا يلاحظ أن أشكال التعاون والنصرة بين الأفراد والجماعات ، التي فرضتها صلة القرابة تعدّ من أشكال الولاء وإختلاف أشكال التعاون والنصرة يرد في المصادر الإختلاف في تفسير الولاء فمنها يأتي التحالف والجوار والعاقبة والصداقة ... الخ . وقد عرفت هذه الأشكال في فترة ما قبل الإسلام ^(٥) ، فولاء الحلف كان أكثر اشكال الولاء شيوعاً عند العرب قبل الإسلام ، والحلف هو اتفاق أو عقد يحصل بين أطراف يقررون فيه التعاون والنصرة ، وعلى ما يبدو أن الوقت المفضل عند العرب قبل الإسلام لعقد هذا الحلف في الأشهر الحرم ^(٦) ، وكان يتم عقد الحلف بحضور الشيوخ أو أصحاب الرأي ، وأما أسباب هذا الحلف فكانت تنطوي في الحقيقة على دوافع اجتماعية واقتصادية وسياسية فرضتها عليهم البيئة وحيلتهم المعيشية .

(١) ابن منظور ، لسان العرب ، كلمة (ولي) ؛ القاموس المحيط ، ج ٤ ، ص ٢٩٤ ؛ ابن حجر ،

الإصابة ، ج ٣ ، ص ٥٤٨ .

(٢) سورة الأنعام ، آية (٦٢) .

(٣) سورة مريم ، آية (٥) .

(٤) سورة النساء ، آية (٣٣) .

(٥) جوده ، جمال ، الأوضاع الاجتماعية والإقتصادية في صدر الإسلام ، (دار النشر والتوزيع ، عمان

١٩٨٩) ، ص ١٥ - ١٦ ؛ المصري ، جميل ، الموالى ، ص ٢٥ .

(٦) جوده ، الأوضاع الاجتماعية والإقتصادية ، ص ١٧ .

وأما النوع الثاني من الجوار فهو حماية طرف ما لطرف آخر من خلال الإقامة معه خوفاً من أمر يهدد وجود هذا الطرف أو حياته وأسبابه تتأثر بالعوامل الاجتماعية ، وفقدان السلطة المركزية وقلة إمكانات شبه الجزيرة العربية ، فإذا ما حصل خلاف بين شخص وآخر ، نتيجة أمر (ما) كان الطرف الضعيف يبحث عن طرف آخر يطلب منه الجوار ليحصل على الأمن والحماية (١) .

والنوع الثالث من الولاء العناقة (نظام العبودية) وكانت مصادر العبودية تتمثل في التجارة والسبي ، فقد كانت مكة سوقاً جيداً لبيع الرقيق ، فقد تاجر أهل مكة بالرقيق واستخدموا الرجال وكان مصدر الرقيق الأسود الساحل الشرقي الأفريقي وخاصة الحبشة ، كما كان السبي المصدر الثاني للرقيق ، فقد كان السبي يحول تلقائياً إلى العبودية . ويعد أبناء الإمام أيضاً مصدرأ من مصادر الرق ، فقد كان ابن الأمة يُعَدُّ في العرف عبداً حتى ولو كان والده حراً كما نرى ذلك في قصة عنتر بن شداد ، ففضلاً عن التجارة والسبي يرى نجمان ياسين أن هناك سبباً يتمثل في العجز عن تسديد الديون الذي يؤدي بالإنسان أحياناً إلى أن يتحول إلى عبد (٢) ، وكانت جنسيات العبيد متعددة فقد كانوا من العرب وفارس والحبشة والأقباط (مصر) وفي هذا ما يشعر بصلة مكة التجارية بهذه المناطق ، ويؤكد هذا الخبر أن زيد بن ثابت أحد كتبة الرسول ﷺ " كان يترجم للنبي ﷺ بالفارسية والرومية والقبطية والحبشية ، وكان قد تعلم ذلك من أهل هذه الألسن " (٣) .

يلاحظ مما مر أن القبيلة كانت في تركيبها الاجتماعية تتكون من المجموعات الآتية : موالي القرابة هم أصحاب المركز والشرف الاجتماعي الأول وعرفوا بالصليبية تميزاً لهم عن المجموعات الأخرى ، ثم يأتي بعدهم موالي الحلف وموالي الجار والعنافة الذين عدوا في المرتبة الثانية ، وأشار الشاعر إلى ذلك بقوله أيام الكلاب :

(١) أبو عبيدة ، معمر بن المثنى ، كتاب النقب ، ج ٢ ، ص ٥٦٢ .

(٢) ياسين ، تطور الأوضاع الاقتصادية في عصر الرسالة والراشدين ، ص ٦٦ ؛ الشريف ، أحمد إبراهيم ، مكة والمدينة في الجاهلية وعصر الرسول ، (دار الفكر العربي ، القاهرة ١٩٦٧) ، ص ٣٨٧ ؛ جوده ، الأوضاع الاجتماعية والاقتصادية ، ص ٥٦ .

(٣) جوده ، الأوضاع الاجتماعية والاقتصادية ، ص ٤٧ .

جزى الله قومي بالكلاب ملامة صريحهم والآخرين المواليا (١)

فيبدو أن الحلفاء كانوا في وضع مستضعف ويستشف هذا من نظرة القبائل لهم ، لذلك كانوا من السابقين قبل غيرهم في الدخول إلى الإسلام ، ومما يثبت ذلك قول زعماء قريش لأبي طالب " لو أن ابن أخيك طرد موالينا وحلفائنا كان أطوع له عنا ، وأعظم في صدورنا " (٢) ، وإذا لاحظنا عددهم في معركة بدر لاتضح ذلك تماماً ، حيث يلاحظ أن ثلث الجيش المسلم كان من هذه الطبقة المستضعفة حيث يرد مشاركة خمسة وتسعين حليفاً وأربعة عشر عبداً (٣) . كما ان قريش كانوا يسخرون منهم عند اجتماعهم مع الرسول ﷺ ويقولون : " هؤلاء أصحابه كما ترون ، هؤلاء من الله عليهم من بيننا بالهدى والحق ، ولو كان ما جاء به محمد خيراً ما سبقنا هؤلاء إليه ، ولا خصتهم الله بهم دوننا " (٤) . وأنزل الله بهم قوله ﷻ : **وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ** وكذلك فتنا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله بأعلم بالشاكرين **وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مِنْ عَمَلٍ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْذِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ** (٥) .

ويرد في جامع الأحكام للقرطبي أن قريش رفضت التعامل مع هذه الفئة وقالت للرسول ﷺ اننا لا نرضى أن نكون أتباعاً لهم فاطردهم فأنزل الله هذه الآيات (٦) .

(١) جوده ، المرجع نفسه ، ص ٥٦ .

(٢) جوده ، الأوضاع الاجتماعية والاقتصادية ، ص ٥٦ .

(٣) الشريف ، مكة والمدينة ، ص ٢٧٧ ؛ جوده ، الأوضاع الاجتماعية والاقتصادية ، ص ٥٦ .

(٤) ابن الأثير ، محمد بن عبد الواحد الشيباني ، الكامل في التاريخ ، (بيروت ، ١٩٦٥) ، ج ٢ ،

ص ٦٦ ؛ جوده ، المرجع السابق ، ص ٥٦ .

(٥) سورة الأنعام ، الآيات (٥٢ - ٥٤) .

(٦) الجامع لإحكام القرآن ، ج ٦ ، ص ٢٧٩ .

ثانياً : الموالي فترة صدر الإسلام :

لقد استفاد الرسول ﷺ من مفهوم ولاء الحلف بالعمل على وحدة الجماعة الإسلامية الأولى ، فقد بدأ الرسول ﷺ يتصل بالقبائل يطلب منها النصر والحمية وكان يلتقي وفود القبائل بمواسم الحج في مكة ويرتادها أيضاً في الأسواق كعكاظ وذئ المجاز ، وفي المدينة المنورة وبعد الهجرة وإقرار الرسول لمبدأ المؤاخاة اعتبر المسلمون بعضهم أولياء بعض وينصرون بعضهم بعضاً .

ولكن الإسلام حول هذا الإتجاه في تحديد الولاء إلى ظهور ما يسمى ولاء العقيدة ومن لا ينضوي تحت لواء عقيدة الإسلام فلا يجوز تقديم النصر والتعاون معه ، وقد بين الله ﷻ في قوله : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾^(١) . فالرسول ﷺ حول ولاء العقيدة ، وبالتالي أصبح الجميع متساوين اجتماعياً وإن الجميع أولياء الله ورسوله ومع ذلك فقد استمر في صدر الإسلام ولاء العناقة فأصبحت مجموعة كبيرة من العرب في أيدي المسلمين نتيجة الغزوات ، كما استمر السبي في خلافة أبي بكر الصديق ، وأصبحت الفتوحات أهم مصدر للحصول على العبيد وكان السبي يوزع على الجند والدولة ، أربعة أخماس للجند وخمس للدولة^(٢) .

ولكن الإسلام ضيق ذلك بحيث جعل مصدره الحرب المشروعة وأغلق الأبواب الأخرى ولكن وسع عتقه^(٣) ، وسيتم توضيح ذلك فيما بعد .

وظهرت في صدر الإسلام ولاءات أخرى منها ولاء الإسلام : وهو أن يسلم الرجل على يد رجل آخر فيعد هذا مولى للذي أسلم على يديه . وولاء الموالاة : وهو ولاء يحصل بين طرفين من الأحرار ، ولكن الذي يميزه عن ولاء الإسلام أنه لا يشترط أن يكون الرجل المولى ولي للرجل الذي أسلم على يده بل يختار ويوالي أي أحد من الناس^(٤) .

(١) سورة المائدة ، آية (٥١) .

(٢) الترمذيني ، عبد السلام ، الرق ماضيه وحاضره ، (سلسلة عالم المعرفة ، الكويت ١٩٧٩) ص ٣٤ .

(٣) جوده ، الأوضاع الاجتماعية والاقتصادية ، ص ٨٦ - ٨٧ .

(٤) جوده ، المرجع نفسه ، ص ٨٦ - ٨٧ .

وتُرد رواية توضح ذلك " نظر معاوية بن أبي سفيان إلى رجل في مجلسه فراقه حسناً وشارةً وجسماً فاستنطقه فوجده شديداً ، فقال له : ممن أنت ؟ قال : ممن أنعم الله عليه بالإسلام فاجعلني حيث شئت يا أمير المؤمنين ، قال عليك ، بهذه الأزرد الطويلة العريضة " أي مولى لآل أبي سفيان ^(١) .

وفيما بعد اكتسب مفهوم الموالي معنىً اصطلاحياً عند مؤرخي الإسلام فقصدوا به كل من أسلم من غير العرب من الموالي إما أن يكونوا من أصلهم أسرى حرب استرقوا ، ثم عتقوا ، وإما أن يكونوا من أهل البلاد المفتوحة وانضموا حين إسلامهم إلى العرب فصاروا موالى بالحلف والموالة ^(٢) .

وشكّل الموالى في مجتمع المدينة في العهد النبوي ، طبقة اجتماعية كبيرة ^(٣) . وقد روى عن النبي ﷺ أنه قال : " يا معشر الموالى شراركم من تزوج في العرب " وإن كنا لا نجزم بصحة ذلك الحديث إلا أنه يعطي فكرة واضحة عن تميز طبقة الموالى في مجتمع المدينة وكان وجود الموالى في مجتمع المدينة ضرورة اجتماعية لا غنى عنها للإعتماد الكبير عليهم لقيامهم بكثير من الأعمال والخدمات التي يصعب على المجاهدين القيام بها على أن هناك من الموالى من شارك في كثير من الغزوات وأظهر براعة في القتال مع الرسول ﷺ وكان السبي أحد أسباب وجود الأرقاء في المدينة في عهد النبي من العرب حيث لم يكن أسر هؤلاء العرب لمجرد استرقاقهم بقدر ما كان يستهدف تحريرهم من ضغوط ربما كانت تمنعهم من دخول الإسلام ، ولذا نجد أنهم يعاملون معاملة إنسانية عالية ، فلم يكن يفرق بين السبايا العربيات والمسلمات فكان يمهّن بقدر واحد في عهد الرسول ﷺ وعهد أبي بكر الصديق رضي الله عنه ^(٤) .

إن انتشار الإسلام أوجد تياراً اجتماعياً جديداً هو بروز طبقة الموالى وهؤلاء تتباين أصولهم ، ويرى الدوري أن الموالى في الأصل صنفان ، الأول عبيد وحررهم أسيادهم وأصبحوا موالى شخصيين لسادتهم السابقين وهؤلاء قلة بين الموالى . أما عامة الموالى فقد كانوا مسلمين أحراراً أرادوا أن يكون لهم مكان في المخطط الاجتماعي

(١) جوده ، الأوضاع الاجتماعية والإقتصادية ، ص ٨٨ .

(٢) المصري ، الموالى ، ص ٢٤ .

(٣) إدريس ، مجتمع المدينة ، ص ٧٣ .

(٤) ابن حبيب ، المنق ، ص ٥٠٥ ؛ إدريس ، مجتمع المدينة ، ص ٧٤ .

الإسلامي^(١). ولكننا لا نفترض أن الموالي جميعاً كانوا من فئة اجتماعية واحدة ، فقد كان بين الموالي من يشتغل بالتجارة والصيرفة ، ومنهم من يعمل بالحرف فقد زاول بعض الموالي حرفاً كعمل السيوف وברי النبال حتى أن بعضهم نسب إلى مهنته^(٢). كما كان بين الموالي الأشراف والملوك ، والكتاب والفقهاء ، وتمتعوا بمنزلة مرموقة وإن الوظائف كانت مفتوحة أمامهم^(٣).

لم يحظ الموالي بالمكانة الاجتماعية العالية ، بل شعر أبناء القبائل بنظرة الاستعلاء عليهم بمفاهيم النسب والكفاءة والمهنة ، فقد كان الموالي يتخذون نسب قبيلتهم بالولاء ، فإن القبائل حرصت على التمييز بين النسب الصريح والنسب بالولاء، وتردد جل الإشارات إلى الاعتراض على المصاهرة مع الموالي من المجتمع القبلي ، وهذه النظرة للموالي لم تكن فقط لنسبهم بل كانت لمهنتهم فالعرب يحترفون السياسة والحرب ، بينما يشتغل الموالي بالمهن اليدوية (على الأغلب) مثل الزراعة والصناعة التي كان ينفر منها العربي قبل الإسلام^(٤). وقد امتدت النظرة إليهم وإلى أبناء الأماء فكثروا يسمون ابن الأمة (الهجين) لأنه يعيب ، فقد احتج الخليفة هشام على زيد بن علي عند طلبه الخلافة قائلاً : " بلغني أنك تخطب الخلافة ولا تصلح لها لأنك ابن أمة "، وهذه النظرة استمرت حتى في العصر العباسي فيما بعد حتى أن محمد ذا النفس الزكية افتخر على المنصور قائلاً : " ما أعرفت في الأماء ولا حضنتي أمهات الأولاد " ^(٥)

(١) الدوري، عبد العزيز ، مقدمة في التاريخ الاقتصادي العربي، (دار الطليعة للطباعة ، بيروت ١٩٧٨)، ص ٤١ .

(٢) ابن حجر ، الإصابة ، ج ١ ، ٤١٦ ؛ إدريس ، مجتمع المدينة ، ص ٧٨ .

(٣) الدوري ، مقدمة ، ص ٤٢ .

(٤) الدوري ، عبد العزيز ، العصر العباسي الأول ، دار الطليعة ، بيروت ١٩٨٨) ، ص ١١ ؛ ياسين ، التنظيمات الاجتماعية والاقتصادية في المدينة في القرن الأول الهجري ، رسالة دكتوراه ، جامعة الموصل ١٩٩٥ ، ص ١٠٦ .

(٥) الطبري ، تاريخ ، ج ٨ ، ص ١٠ ؛ الدوري ، العصر العباسي الأول ، ص ١١ .

ثالثاً : الرق وموقف الإسلام منه :

الرق : الملك والعبودية ، وقيل رق فلان صار عبداً ، وسمي العبيد رقيقاً لأنهم يرقون لمالكهم ويخضعون ^(١) . أما الرق شرعاً كما عرّفه فقهاء المسلمين فهو — عجز حكمي يصيب من يقع أسيراً في حرب مشروعة — وبهذا التعريف يختلف الرق في شريعة الإسلام في مصدره ومفهومه عن القوانين والشرائع الأخرى فمصدره في الإسلام حرب مشروعة وهي في مفهومه عجز حكمي يصيب من يقع أسيراً في هذه الحرب فيصبح مملوكاً لمن يؤول إليه وهذا يزول بالفداء أو العتق ، وجعل الإسلام مصدراً واحداً للرق والغي ما سواه من المصادر الأخرى ^(٢) ، والإسلام لم يشرع الرق كما شرعته الأمم الأخرى فجعلت منه نظاماً إلهياً ، وإنما شرع الإسلام العتق وحث عليه ، وجعل الرق وسيلة لنقل الرقيق من الكفر إلى الإيمان لامرحلة عبودية وإذلال ، فقد دعا الإسلام إلى الفرق بالمستضعفين فقد قال ﷺ : **﴿ وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَالْمَسَاكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا ﴾** ^(٣) .

نرى في هذه الآية أن من الإحسان ألا يختال السيد على رقيقه ولا يفخر عليه لكي لا يشعر بأنه دونه أو بقصد الحط من كرامته ، ولذلك نهى النبي ﷺ أن يقول الرجل هذا عبدي وهذه أمتي ، بل يقول هذا فتاي وهذه فتاتي ، وبهذا الأسم وردت تسميتهم في القرآن الكريم ، قال ﷻ : **﴿ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فِتْيَانِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ﴾** ^(٤) .

(١) ابن منظور ، لسان العرب (مادة رق) .

(٢) الترمذيني ، الرق ، ص ٣٤ ؛ عامر ، توفيق ، أحكام الرق في التشريع الإسلامي ، مجلة المورخ

العربي ، ع ١٧ ، سنة ١٩٨١ ، ص ١٨ .

(٣) سورة النساء ، آية (٢٥)

(٤) سورة النساء ، آية (٦٠) .

فالرق في الإسلام نظام استثنائي فرضته ظروف الحرب ، ويرى أن الحرية هي الأصل وإن الناس يولدون أحراراً فلا يجوز استرقاقهم إلا لسبب طارئ يزول بزواله فعمل الإسلام على عتق الرقيق ووسع مخارجه وجعل للإنعتاق عدة طرق : منها العتق بأمر الشرع، والعتق بإرادة السيد ، والعتق بأمر الحاكم ^(١) .

أ - العتق بأمر الشرع (الكفارة) :

في أربع حالات وهي : القتل الخطأ ، والحنث في اليمين ، والظهار ، والأفطار في شهر رمضان . ففي القتل الخطأ قال ﷺ : ﴿ وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِناً خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ ﴾ ^(٢) . . وفي اليمين الحنث قال ﷺ : ﴿ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِالْغُرُ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْإِيمَانَ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَوْ هَلِيكُمُ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ﴾ ^(٣) . وأما الظهار فقد جاء الإسلام عودة رجل إلى زوجته وألزمه أن يحرر رقبة ، وذلك في قوله ﷺ : ﴿ وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ﴾ ^(٤) . وأما في الإفطار في رمضان ، فقد روي عن الرسول ﷺ أنه قال لمن سأله عن الحكم في الإفطار عمداً : اعتق رقبة ^(٥) .

ب - العتق بإرادة السيد :

وفي ذلك أحاديث كثيرة ، فقد روي عن النبي ﷺ أنه جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله علمني عملاً يدخلني الجنة ، فقال ﷺ : اعتق النسمة وفك الرقبة ، فقال الرجل : أليسوا واحداً ؟ فقال ﷺ : لا اعتق النسمة أن تنفرد بعتقها ، وفك

(١) ابن الجوزي ، عبد الرحمن بن علي ، سيرة عمر بن الخطاب ، تحقيق : أحمد شومان ، (مكتبة المؤيد ،

الطائف ، د . ت) ، ص ١٢٠ ؛ محاسنه ، محمد حسين ، تاريخ الحضارة والنظم الإسلامية ، مطبعة

البيجة ، اريد ٢٠٠١ ، ص ٢٤٧ .

(٢) سورة النساء ، آية (٩٢) .

(٣) سورة المائدة ، آية (٨٩) .

(٤) سورة المجادلة ، آية (٣) .

(٥) الترمذيني ، الرق ، ص ٧٦ .

الرقبة أن تعين على فكاكها ^(١) . ومن أجل ذلك تسابق المسلمون في عتق عبيدهم طمعاً في مرضاة الله فكان عبد الله بن عمر إذا رأى عبده يلزم المسجد اعتقه ^(٢) .

ج - العتق بأمر الحاكم :

يقع العتق كذلك بأمر الحاكم إذا أذى السيد عبده ، فقد روي أن النبي ﷺ حرر عبداً آذاه مولاه في بدنه ، وقال له اذهب فأنت حر ، وجعل له نفقة من بيت المال ومثل ذلك فعل عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، فقد حرر أمة آذاها سيدها ^(٣) . ويملك الرقيق بعتق حرية كاملة والأمة التي زوجها مولاهما أن تفسخ زواجها بعد عتقها ، فقد فسخت (بريرة) زواجها من زوجها بعد أن أعتقتها السيدة عائشة ، وكان مولاهما السابق زوجها من رجل حر فكرهته ، فاختارت نفسها بعد تحريرها وأقر النبي ذلك ^(٤) .

كما أن هناك طرق أخرى للعتق منها ، المكاتبه : وذلك بأن العبد يشتري نفسه بمال يتفقان عليه على أقساط بحيث يصبح العبد حراً وإذا عجز عن تسديد المال في الوقت المحدد عاد إلى العبودية ، ووردت إشارة إلى هذه الطريقة في القرآن الكريم ﴿ وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَآتَوْهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ ﴾ ^(٥) .

ومن طرق العتق في الإسلام ، التبدير : وهو أن يوصي السيد بأن يكون عبده حراً بعد موته ، فقد روي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قد نهى عن بيع أمهات الأولاد ، وقال : ((لا يبعن ولا يوهبن . يستمتع بها السيد مادام حياً ، وإذا مات فهي حرة)) ^(٦) .

(١) الشوكاني ، نيل الأوطار ، ج ٦ ، ص ٨٦ .

(٢) الترمذيني ، الرق ، ص ٧٧ .

(٣) الترمذيني ، الرق ، ص ٨١ .

(٤) الشافعي ، محمد بن إدريس ، الأم ، (دار الشعب ، القاهرة ١٩٦٨) ، ج ٦ ، ص ١٩٩ ؛ البطاينة ، الحياة الاجتماعية ، ص ١٢٨ .

(٥) سورة النور ، آية (٣٣) .

(٦) الصالح ، صبحي ، النظم الإسلامية ، (دار العلم للملايين ، بيروت ١٩٨٠) ، ص ٢٧١ ؛ المحاسنة ،

كما اعتبر الإسلام ولادة الجارية من سيدها عتق لها ، فالمرأة إذا كانت من الرقيق وولدت لسيدها ولداً تصبح حرة ولا يجوز لسيدها أن يبيعها ، لذا يقال أم ولد .

ويعد العتق أحد مصارف الزكاة ، فقد جعل الله ﷻ أحد الوجوه التي تنفق فيها أموال الزكاة تحرير العبيد ، قال ﷻ : ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ ﴾ (١) . وتكون بأن يعطي الأمير أو العامل على الزكاة للرقيق المكاتب ما يستعين به على تسديد ما عليه للحصول على حريته ، أو أن يشتري الإمام بمال الصدقة العبيد ويعتقهم (٢) .

واعتبر التطوع جانباً مهماً في اعتاق الرقيق لبتغاء وجه الله تعالى والحصول على الأجر والثواب ، قال ﷻ : ﴿ فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ ﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ ﴿ فَكَرَّ رَعْبَهُ ﴾ أو إطعام في يوم ذي مسغبة ﴿ (٣) .

الحضارة والنظم ، ص ٢٤٩؛ الترمذاني ، لرق ، ص ٨١ ؛ دروزة ، المرأة في القرآن والسنة ، ص ٢٢ .

(١) سورة التوبة ، آية (٦٠) ، عن النبي عن بيع أمهات الأولاد ، نظر : ابن شبة ، تاريخ المدينة ، ج ٢ ، ص ٧٢٢ .

(٢) حسن ، حسن إبراهيم ، تاريخ الإسلام السياسي والديني والثقافي والاجتماعي ، (مكتبة النهضة المصرية ، القاهرة ١٩٦٤) ، ج ١ ، ص ١٩٠ .

(٣) سورة البلد ، الآيات (١١ _ ١٤) .

رابعاً : زواج الموالي والعبيد :

كثت الكفاءة من الأمور التي تحدد الأطراف المتصاهرة بين القبائل العربية قبل الإسلام وبعده ، فهي تعني المساواة بين الأطراف المتصاهرة سواء من الناحية الاجتماعية أو الاقتصادية أو السياسية ، فقد ورد في الكتب الفقهية أبواباً خاصة تحت عنوان الكفاءة في الزواج ، ومن خلال الروايات التي تناولت هذا الموضوع يمكن أن نحدد الكفاءة بالأمور الآتية : النسب والحرية والوضع الاقتصادي والفروسية^(١) . وقد نظر العرب وتشدّدوا في الكفاءة في عمليات المصاهرة فيما بينهم ، فقريش مثلاً وبخاصة بني هاشم كانوا في أعلى مرتبة اجتماعية لا تضاهيها أية قبيلة أخرى ، فقد ورد في السرخسي عن الرسول ﷺ قال : ((قريش بعضهم أكفاء لبعض بطن لبطن ، والعرب بعضهم أكفاء لبعض قبيلة لقبيلة ، الموالى بعضهم أكفاء لبعض رجل برجل))^(٢) . ويرد أن كثيراً من القبائل العربية كانت ترى أن القبائل العربية الأخرى لا تضاهيها في النسب والشرف فرفضت أن تتزاوج معها ، لذا فقد تشدّد العرب في أمور المصاهرة فيما بينهم مع مراعاتهم للكفاءة حتى أن بعض القبائل رفضت أن تزوج بناتها لعرب آخرين رأت أنهم ليسوا بأكفاء لهم .

وإنطلاقاً من هذا يمكن فهم رأي القبائل العربية في موقفهم بأن الموالى ليسوا بكفاء لهم خاص من حيث النسب ، وقد افتخر العرب عليهم به ، كما أن الموالى مارسوا مهناً لم يكن يلقي أصحابها احتراماً من العرب ، فقد أوكل إليهم الأعمال التي يأنفون منها كالرعي والحدادة وبالنسبة للإماء أوكل إليهن أيضاً أعمال مرهقة مثل جمع

(١) جوده ، الأوضاع الاجتماعية والاقتصادية ، ص ١٨٩ .

(٢) السرخسي ، شمس الدين ، المبسوط ، (القاهرة ١٩٦٠) ، ج ٥ ، ص ٢٣ .

الحطب وإعداد الخيام وطهي الطعام ، وقد كانت الظروف الإجتماعية والإقتصادية تدفع بالأمة إلى الخضوع لرغبات من له سلطة عليها ، رغبت في ذلك أم لم ترغب ^(١) .

ويرى أبو الفضل بأن طبقة الموالي في مكة أرفع شأنًا وأكثر فاعلية في المجتمع المكي من غيرها عند القبائل الأخرى ، لذا فقد اخلصوا اخلاصاً شديداً لقريش وقتلوا في صفوفها واعتمدت عليهم إعتماً كبيراً حيث كانت طبقتهم كثيرة العدد ^(٢) .

ويبدو أن النظرة إلى الزواج من الموالي والعبيد كانت تتدرج ضمن رؤيتين ، الأولى : تتمثل في الموقف العربي الإسلامي والذي يدعو إلى المساواة إنطلاقاً من قول الرسول ﷺ : ((إذا أتاكم من ترضون دينه وخلقه فزوجوه)) ، والرؤية الثانية : تتمثل في الأوساط القبلية المتأثية عن تقاليد ومفاهيم سبقت ظهور الإسلام ركزت على الكفاءة في النسب ^(٣) ، وحجتهم في ذلك أن جمهور العلماء فضل جنس العرب على غيرهم ، وقد ثبت في الصحيح أن الرسول ﷺ قال : ((الناس معادن كمعادن الذهب والفضة ، خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا)) ^(٤) ، وقول عمر بن الخطاب رضي الله عنه : " والله لأمنعن ذوات الأحساب إلا من الأكفاء " ^(٥) . وقد صيغت هذه النظرة القبلية في رولية أوردها الأصمعي حيث يقول : " سمعت اعرابياً يقول لآخر : أترى هذه العجم تنكح نساءنا في الجاهلية ؟ قال : أرى ذلك والله بالأعمال الصالحة ، قال توطؤ والله رقابنا قبل ذلك " ^(٦) .

لكن الموقف العربي الإسلامي يتجسد في أحاديث وسنة الرسول ﷺ والصحابة الأوائل هو موقف يشترط الكفاءة في الدين ، فقد قيل للرسول ﷺ " إن فلاناً المولى تزوج في الأنصار ، فقال : أَرْضِيَتْ ؟ فقال : نعم " فأجازه ^(٧) . ومما يشير إلى أن زواج الموالي في العرب ، قد لقي استجابة من العرب المسلمين " أن أخت عبد الرحمن

(١) فاروق ، الإنتماء ، ص ٣٥٧ - ٣٥٨ .

(٢) مكة في عصر ما قبل الإسلام ، ص ١٥٥ ؛ عامر ، الرق ، ص ١٨ - ٢٠ .

(٣) ابن حجر المكي ، الإقصاح عن أحاديث النكاح ، تحقيق : محمد شكور ، بغداد ١٩٨٨ ، ص ١٠٦ ؛ ياسين ، التنظيمات الإجتماعية والإقتصادية ، ص ١٣٧ .

(٤) ابن تيمية ، مجموع فتاوي النكاح ، ص ٢١ .

(٥) المصدر نفسه ، ص ٢٠ .

(٦) المبرد ، الكامل ، ج ٢ ، ص ٧٣ ؛ جودة ، الأوضاع الإجتماعية والإقتصادية ، ص ١٩٢ .

(٧) ابن حجر المكي ، الإقصاح عن أحاديث النكاح ، ص ١٠٦ .

بن عوف كانت متزوجة من بلال ، وزينب بنت جحش كانت متزوجة من زيد بن حارثة مولى رسول الله ﷺ (١) .

وقد أورد أحد المؤرخين أن الرسول ﷺ قد زوج بلالاً امرأة من بني قيلة وكانوا قد سألوا رسول الله ﷺ أن يجد لها زوجاً ملائماً لا بل أن بلالاً نفسه قد خرج مع أخيه إلى قوم بني ليث ، يخطب إليهم لنفسه ولأخيه ، فقال : أنا بلال ، وهذا أخي كنا ضالين فهدانا الله وكنا عبيدين فأعتقنا الله ، وكنا فقيرين فأغنانا الله ، فإن تزوجونا فالحمد لله ، وإن تردونا فالمستعان بالله ، قالوا : نعم وكرامة فزوجوهما (٢) .

وقد حض النبي ﷺ على تأديب الأمة وتعليمها والتزوج بها ، وفي ذلك يقول : ((أيما رجل كانت عنده وليدة فعلمها فأحسن تعليمها وأديبها فأحسن تأديبها ، ثم اعتقها وتزوجها فله أجران)) ، وقد دخل ذلك حين اعتق صفية بنت حيي ، بعد أن سبيت وتزوجها في غزوة بني المصطلق (٣) .

وكان الرسول ﷺ رقيقاً في معاملة مواليه ، فقد روى عن لبي حذيفة - وكان مولى لأم المؤمنين أم سلمة - قوله خدمت رسول الله ﷺ ، لم يقل لشيء صنعت له لم صنعت له ؟ ولم يقل لشيء تركته لم تركته (٤) . ومن أظهر ما يروى عن النبي في الحضض على الرفق بالموالي والعبيد ما رواه أنس بن مالك أنه قال : ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه وما زال يوصيني بالنساء حتى ظننت أنه سيحرم طلاقهن ، وما زال يوصيني بالمماليك حتى ظننت أنه سيجعل لهم مدة إذا انتهوا إليها اعتقوا " (٥) .

ويرى بعض الباحثين أن الرسول أراد من كل هذه الإجراءات وزواج الموالي في العرب واليهام تثبيت مبدأ المساواة بين الأشراف والموالي الذي كان مستهجناً قبل

(١) القرطبي ، مختصر تفسير القرطبي ، ص ١٧٩ ؛ ياسين ، التنظيمات الاجتماعية والإقتصادية ، ص ٧٣ .

(٢) ابن عبد ربه ، طبائع النساء ، ص ٤١ .

(٣) البخاري ، صحيح البخاري ، ج ٣ ، ص ٢٩٦ ؛ ياسين ، التنظيمات الاجتماعية والإقتصادية ، ص ١٧٣ .

(٤) السيوطي ، الخلفاء ، ج ١ ، ص ٢٣٩ ؛ الترمذيني ، الرق ، ص ٦٠ .

(٥) القرطبي ، الجامع لإحكام القرآن ، ج ٥ ، ص ١٩١ ؛ الترمذيني ، الرق ، ص ٦١ .

الإسلام ، فزينب من طبقة الأشراف وزيد من طبقة الموالي ^(١) ، فقد قام ﷺ بتزويج أم كلثوم بنت عقبة لزيد بن الحارث ، وكانت أم كلثوم قد هاجرت بدينها من ظلم المشركين وكفرهم حتى أن أخوانها ذهبوا في طلبها ولكنها قالت : يا رسول الله أنا امرأة ، وحال النساء إلى الضعف ، فأخشى أن يفتنوني في ديني ولا صبر لي ^(٢) فنزل قول الله ﷻ : **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَاِمْتَحِنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا هُنَّ حِلٌّ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ وَآتُوهُنَّ مَا أَنْفَقُوا وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكُوفَرِ وَاسْأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلْيَسْأَلُوا مَا أَنْفَقُوا ذَلِكَمُ حُكْمُ اللَّهِ يُحْكُمُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ** ^(٣) ، وتقدم لها بعد الهجرة زيد بن حارثة فتزوجها ، وبعد زيد تزوجها عبد الرحمن بن عوف ، ثم بعده تزوجها عمرو بن العاص ^(٤) ، وحدث النبي على تزويج الموالي بغض النظر عن مهنتهم وأصولهم ^(٥) ، وقد وافق عمر بن الخطاب الخطاب ﷺ على تزويج ابنته لسلطان الفارسي ، إلا أن الأخير تراجع بسبب قول المغيرة بن شعبة له : هذا أمير المؤمنين يتواضع لله ﷻ في تزويجك ابنته ^(٦) . ويرد في أخبار عمر أن رجلاً من الموالي خطب إلى رجل من قریش أخته وأعطاهما مالاً جزيلاً فأبى القرشي من تزويجها ، فقال له عمر : ما منعك أن تزوجه ، فإن له صلاحاً وقد أحسن عطية أختك ، فقال القرشي : يا أمير المؤمنين إن لنا حسباً وإنه ليس لها بكفاء ، فقال له عمر : لقد جاءك بحسب الدنيا والآخرة ، أما حسب الدنيا فالمال ، وأما حسب الآخرة فالتقوى زوج الرجل إن كانت المرأة راضية فراجعها أخوها فرضيت فزوجها منه ^(٧) .

(١) الترمذيني ، الزواج عند العرب ، ص ٢٥٥ .

(٢) ابن سعد ، الطبقات ، ج ٨ ، ص ١٩٩ ؛ بدرن ، عبد الله ، سمير المؤمنات وأنيس الصالحات ، (دار أسامة ، عمان ١٩٩٨) ، ص ٩٠ .

(٣) سورة الممتحنة ، آية (١٠) .

(٤) بدرن ، سمير المؤمنات ، ص ٩٢ ؛ خالد ، محمد خالد ، رجال حول الرسول ، (دار الفكر ، بيروت ، د . ت) ، ص ٢٦٠ .

(٥) ابن عبد ربه ، العقد الفريد ، ج ٦ ، ص ٩١ .

(٦) ابن عبد ربه ، العقد الفريد ، ج ٦ ، ص ٩٠ ؛ ياسين ، التنظيمات الاجتماعية والإقتصادية ، ص ١٣٨ .

(٧) الطنطولي ، أخبار عمر ، ص ١٩٦ .

ويظهر أن العرب بما عرف عنهم من عناية بالنسب ، كانوا لا يزوجون بناتهم للموالي الذين أطلقوا عليهم الهجناء ، فقد كان عقيل بن علفة المري غيوراً فخوراً ، وكان يصهر إليه خلفاء بني أمية فخطب إليه عبد الملك بن مروان ابنته لبعض ولده ، فقال : جنبني هجناء ولدك ^(١) .

إنَّ النظرة إلى زواج الموالي في العرب لم تكن لتجد قبولاً في الأوساط القبلية في الفترات المتأخرة ، فقد قال الجاحظ استجابة للتحويلات في عصره أن تتأكل العرب لا يعدوهم وتصاهرهم مقصور عليهم ، وهو أمر لم نجده في صدر الإسلام بهذه الحدية القاطعة ، مع ملاحظة أن الفترة قد شهدت صراعاً بين فهم عروبي إسلامي وآخر قبلي للعلاقة مع الموالي .

وما من شك أن بعض العرب كانوا لا يرتاحون إلى تزويج بناتهم من الموالي رغم زواجهم من نساء الموالي ، وبالمقابل وكرد فعل من قبل الموالي رفض بعضهم أن يزوجوا بناتهم من العرب كما وجد عرب لم يجدوا بأساً في تزويج بناتهم للموالي ، وكانوا منسجمين مع الموقف العربي الإسلامي المبدي ^(٢) .

ولم يجد أبناء الصحابة حرجاً في الزواج من وإلى الموالي ، وقد استن قسم منهم بسنة الرسول ﷺ فمنهم من كان يحرر أمته ثم يتزوجها ، ومنهم من كان يستولدها فتحرر حكماً بعد موته ومنهن منجبات لأعلام الرجال ، كبنات يزيد جرد ملك الفرس ، فقد كنَّ من جملة السبائيا وهن ثلاث ، فقومهن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، ثم اشترى واحدة ودفعها لابنه عبد الله فأولدها سالماً واشترى الأخيرتين علي بن أبي طالب فدفع أحدهما لابنه الحسين فأولدها علياً الثاني الملقب بزين العابدين ، ودفع الأخرى إلى محمد بن أبي بكر فأولدها القاسم ، فهؤلاء الثلاثة بنو خالات وأمهاتهم بنات يزيد جرد ، وكانوا من مشاهير الأعلام في الإسلام ومن كبار التابعين ^(٣) . ثم نرى علي بن الحسين بعد ذلك

(١) ابن عبد ربه ، طبائع النساء ، ص ١٣٨ .

(٢) ابن سعد ، الطبقات ، ج ٥ ، ص ١٥٩ ؛ المبرد ، الكامل ، ج ٢ ، ص ٧٣ ؛ ياسين ، التنظيمات الاجتماعية والاقتصادية ، ١٣٩ .

(٣) ابن خلكان ، وفیات الأعيان ، ج ٣ ، ص ٢٦٧ — ٢٦٨ .

يزوج أمه من مولاه ، ويعتق جارية له ويتزوجها ويقبل أهل المدينة على الاقتداء بهم فأخذوا يعتقون الأماء ويتزوجون ويتسرون بهن^(١) .

ويشير نجمان ياسين إلى أننا لا نقبل الرأي القائل أن أهل المدينة كانوا يكرهون أمهات الأولاد حتى نشأ فيهم علي بن الحسين والقاسم بن محمد وسالم بن عبد الله بن عمر ففاقوا أهل المدينة فقهاً وورعاً ، فرغب الناس في اتخاذ السراري بينما نجد أن الرسول ﷺ قد سبق ذلك عندما تسري مارية القبطية واعتقها ولدها إبراهيم ، فقد بعث النبي ﷺ رسالة إلى المقوقس يدعو فيه إلى الإسلام فكان جواب المقوقس ، أما بعد . فقد قرأت كتابك ، وفهمت ما ذكرت وما تدعو إليه وقد علمت أن نبياً قد بقي ، وقد كنت أظن أنه يخرج بالشام وقد أكرمت رسلك ، وبعثت لك بجاريتين لهما مكان في القبط عظيم وبكسوة^(٢) . ونجد أن الخلفاء الراشدين وكبار الصحابة قد اتخذوا أزواجاً من أمهات الأولاد مثل عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعلي بن أبي طالب ﷺ^(٣) ، وكانت أمهات الأولاد يبعن على عهد الرسول ﷺ وكذلك في عهد أبي بكر الصديق حتى نهى عن ذلك عمر بن الخطاب ﷺ من أجل عنايتهن بأولادهن^(٤) ، فقد ذكر ابن شبة أنه جاء رجل إلى عمر بن الخطاب فقال : " يا أمير المؤمنين ، اقرض لإبني مالاً ، قال : أمن محصنة أم من أمة ؟ قال : من أمة قال : إنما هو عبدك وإنما أمه أمتك قال : فخرج الرجل بابنه حتى أتى أهله ، فلما تأهم خرج بابنه وبأمه إلى السوق يبيعهما ، فبلغ ذلك عمر ﷺ فأرسل إليه ، فقال : إني لو كنت تقدمت إليك في هذا لجعلتك نكالا ، قال : يا أمير المؤمنين قد زعمت عبدي وأنها أمتي ، فقام عمر ونهى عن بيع أمهات الأولاد " ^(٥) .

(١) الترمذيني ، الرق ، ص ١٣٩ .

(٢) ياسين ، التنظيمات الاجتماعية والإقتصادية ، ص ١٣٧ ؛ حميد الله ، محمد مجموعة الوثائق السياسية للعهد النبوي (دار النفائس ، بيروت ١٩٨٣) ، ص ١٣٦ .

(٣) ابن سعد ، الطبقات ، ج ٣ ، ص ١٩٠ ؛ ابن شبة ، تاريخ المدينة المنورة ، ج ٢ ، ص ٦٥٤ ؛ قلعه جي ، الموسوعة الفقهية ، ج ١١ ، ص ٢٩٤ .

(٤) ابن قتيبة ، تكوّل مختلف الحديث ، ص ١٦٠ .

(٥) ابن أبي شبة ، تاريخ المدينة ، ج ٢ ، ص ٧٢٢ .

أما العبيد ، فقد نظم الإسلام ، علاقة النكاح بينهم وبين الأحرار فابتداءً عدت الأمة المؤمنة خير من المشركة ، فقد شجع القرآن الكريم والسيرة النبوية على الزواج من الأماء المسلمات فقد قيل من اعتق أمته ثم تزوجها كان له أجران ^(١) . وقد تزوج عبد الله بن رواحة أمة سوداء ورعة ونزل بحقها قوله ﷺ : ﴿ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ ﴾ ، وقد اعترفت الشريعة الإسلامية للعبد بحقه في الزواج ممن يختار ، حرة أو رقيقة ، وليس لسيده أن يجبره على الزواج ، ولكن على العبد أن يستأذن سيده أو يستجيزه إذا أراد أن يتزوج ، أما الأمة فليس لها خيار في زواجها ، ولسيدها أن يزوجه ممن يشاء من حر أو عبد ، غير أنها إذا اعتقت وملكت نفسها فلها أن تفسخ زواجها ممن زوجها سيدها كما فعلت (بريرة) حين اعتقتها السيدة عائشة ^(٢) . واعتق الرسول ﷺ عبداً وجد مع جارية في وضع مريب كان سيده قد جدد ثفه ^(٣) ، أي أن عتق الرسول ﷺ كان تعويضاً عن الضرر الذي لحق به ، كما اعتق جارية تسررها رجل في المدينة وتوفي عنها وأرادت زوجته أن تبيعها لتفي ديونه ^(٤) وقام الرسول ﷺ في عتق الزوجة والزوج معاً إذا أسلما ، فقد ورد في سنن أبي داود أن رجلاً جاء مسلماً على عهد النبي ﷺ ثم جاءت امرأته مسلمة بعده ، فقال : يا رسول الله ، أنها قد كانت أسلمت معي فردّها عليه ^(٥) . وقد أسلمت امرأة على عهد رسول الله ﷺ فتزوجت فجاء زوجها إلى النبي ﷺ ، فقال : يا رسول الله ، إني كنت قد أسلمت وعلمت بإسلامي ، فانترعها رسول الله ﷺ من زوجها الآخر وردّها إلى زوجها الأول ^(٦) .

(١) الشوكاني ، نيل الأوطار ، ج ٥ ، ص ١٥٤ .

(٢) ابن عباس ، تنوير المقباس من تفسير ابن عباس ، منشورات محمد علي بيضون ، (دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٩٧٤) ، ص ٣٩ ؛ الترمذيني ، الرق ، ص ١١٠ ؛ السمرقندي ، علاء الدين ، تحفة الفقهاء ، (دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٨٤) ، ج ١ ، ص ١٢١ .

(٣) ابن حجر ، الإصابة ، ج ١ ، ص ٥٥١ .

(٤) أبو داود ، السنن ، ج ٢ ، ص ٣٥٢ ؛ ياسين ، نجمان ، التنظيمات الإجتماعية والإقتصادية ، ص ١٤١ .

(٥) أبو داود ، السنن ، ج ٢ ، ص ٢٧١ .

(٦) المصدر نفسه ، ج ٢ ، ص ١٢٧ .

وقد كان الخلفاء الراشدون يشجعون على عتق الأماء ، والزواج منهن احتراماً واعترافاً بمشاعر الحب والمودة .

وقد كان التنظيم الإسلامي يحث على زواج الحر من الأمة لمن يخشى العنت وذلك أن الله ﷻ قال : ﴿ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكَحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ﴾ ، وقال مالك : لا ينبغي لحر أن يتزوج أمة وهو يجد طَوْلاً لحره ^(١) .

كما كره الإسلام الزواج من الأختين بملك اليمين ، فقد قال مالك في ذلك أن الرجل يكون عنده أمة فيصيبها ، ثم يريد أن يصيب أختها ، أنها لا تحل له ، حتى يحرم عليه فرج أختها ، بنكاح ، أو عتاقة ، أو كتابة ، أو ما أشبه ذلك يزوجه عبده أو غير عبده ^(٢) ، كما كره الإسلام أن ينكح الرجل أمة أبيه ، فقد ورد أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهب لأبنة جارية ، فقال : لا تمسها فبني قد كشفتها ولم يجز الأسلام نكاح أمة يهودية ولا نصرانية ، لأن الله ﷻ يقول في كتابه العزيز : ﴿ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾ فهن الحرائر من اليهوديات والنصرانيات ^(٣) أو قوله ﷻ : ﴿ فَمِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ﴾ فهن الإماء المؤمنات ، لذا فإننا نستنتج أن الإسلام قد أحل نكاح الإماء المؤمنات ، ولم يحلل نكاح إماء أهل الكتاب (اليهودية والنصرانية) ^(٤) .

واعتق عمر بن الخطاب الجارية الوليدة التي لحقها أذى من قبل سيدها ولم يرض العزل للأسياد الذين يباشرون أمهات الأولاد ، فقد ورد في زاد المعاد عن أبي سعيد أنه قال : أصبنا سيياً ، فكنا نعزل ، فسألنا رسول الله ﷺ فقال : ((واتكم لتفعلون)) قالها ثلاثاً ((ما من نسمة كائنة إلى يوم القيامة إلا وهي كائنة)) ^(٥) ونهي الإسلام عن العزل لأن ذلك يحول دون الإنجاب الذي يفضي إلى العتق والحرية ، أي أن

(١) مالك ، الموطأ ، ص ٤٧٧ .

(٢) مالك ، الموطأ ، ص ٤٧٨ .

(٣) المصدر نفسه ، ص ٤٧٩ .

(٤) المصدر نفسه : ص ٤٨٠ .

(٥) ابن قيم الجوزية ، زاد المعاد ، ج ٥ ، ص ١١٠ ياسين ، التنظيمات الاجتماعية والاقتصادية ،

الإسلام يوسع دائرة الحرية في العتق سعياً إلى دمج أمهات الأولاد في المجتمع الإسلامي الجديد ^(١).

ويلاحظ أن العبيد الذين وضعوا على رقيق الخمس ، كانوا يُكرهونَ بعض الجوارى على إقامة علاقة غير مشروعة ، وأن الخليفة عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يعاقب المعتدي فقد ورد " أن عبداً كان يقوم على رقيق الخمس وأنه استكره جارية من ذلك الرقيق فوقع بها فجلده عمر بن الخطاب ونفاه ولم يجلد الجارية لأنه استكرهها ، أي أن هذا النص يؤكد بأن الحد لا يقوم على المغتصبة ^(٢) ، كما أن هذا النص يرينا تأثير العنصر الأجنبي في المدينة المنورة وخلقه لبعض المشكلات الإجتماعية بحكم منطلقاته وعاداته الخاصة بالمجتمع الذي وفد منه . فالرقيق كان لابد أن يجلبوا عاداتهم وأن يمارسوا حياتهم وتقاليدهم كما كانوا يمارسونها في مجتمعاتهم غير العربية ^(٣).

كما أن الخليفة علي بن أبي طالب رضي الله عنه حذر من هذه الأعمال غير الشرعية بين الرقيق ، فقد قال فيه " يا أيها الناس أقيموا الحدود على أرقائكم من أحسن منهم ومن لم يحسن ، وأن أمة للرسول ﷺ زنت فأمرني أن أجدها فأتيتها فإذا هي حديثه العهد بالنفاس فخشيت إن أنا جلستها أن اقتلها ، أو قال تموت ، فأتيت رسول الله ﷺ فذكرت له ذلك فقال أحسنت " ^(٤).

ولعل وجود العنصر الأجنبي هو الذي فاقم المشكلة وأوجد بعض المشكلات الإجتماعية في المدينة ، فقد روي أن الخليفة عمر الخطاب كان إذا أوتي اللقيط فرض له مائة درهم وفرض له رزقاً يأخذه كل شهر ، وكان يوصي بهم خيراً ويجعل رضاعهم ونفقتهم من بيت المال ^(٥).

ومن اجراءات الإسلام تنظيم العلاقة مع الجوارى المرتبط بملك اليمين ، وقد أحل الإسلام التمتع بملك اليمين من الإماء والجوارى تخفيفاً ممن لا يستطيع النكاح من المسلمين ، قال ﷺ : **وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ**

(١) المرجع نفسه ، ص ١٤٢ .

(٢) مالك ، الموطأ ، ص ٤٤٥ .

(٣) ياسين ، التنظيمات الإجتماعية والإقتصادية ، ص ١٤٣ .

(٤) الترمذي ، سنن الترمذي ، ج ٤ ، ص ٤٧ .

(٥) ابن قيم الجوزية، أخبار النساء، ص ٤١ - ٤٢؛ ياسين ، التنظيمات الإجتماعية والإقتصادية ، ص ١٤٤ .

مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ^(١) وقد عدَّ هذا النكاح تخفيفاً عن المسلمين ، والحكمة من التسري بالجواري ذات أمور كثيرة منها :

- ١ — الرحمة بالأمة بقضاء حاجتها من شهوتها .
- ٢ — اعدادها لأن تصبح أم ولد فعنقها ولدها .
- ٣ — قد يجبر وطؤها مزيداً من عناية السيد بها فيهتم بنظافتها وكسوتها وفراشها وغذائها .

٤ — الرأفة بالمسلم ، إذ قد يعجز المسلم عن مؤونة الحرائر من النساء فرخص له في التمتع أو التسري تخفيفاً عليه ورحمة من الله^(٢) .

ومع أن الإسلام أجاز الإتصال بالسبايا ، إلا أنه حرّم الاتصال بهنّ إذا كنّ حوامل ، فقد جاء عن أبي الدرداء : " عن النبي ﷺ أنه أتى رجل بأمرأة محج (حامل) على باب فقال لعله يريد أن يلّم بها ! فقالوا : نعم ، فقال رسول الله ﷺ ، لقد هممت أن ألغنه لعناً يدخل معه قبره ، كيف يورثه وهو لا يحل له ؟ وكيف يستخدمونه وهو لا يحل له " ^(٣) .

ويتضح أن نكاح الجارية أو المسبية ارتبط بأبعاد اقتصادية ، فقد لجأ بعض المسلمين إلى العزل في الجماع، وذلك من أجل أن يبقى سعر الجارية مرتفعاً سواء في البيع أو الفداء^(٤)، ومن قواعد التسري وشروطه ، الملكية التامة للجارية ، فلا يستطيع المتسري أن يطأ جارية غيره ، ولو كانت جارية زوجته أو أبيه أو ابنه ، إذا كان قد أتاها^(٥) ، وليس للمتسري نكاح أمة سبق له أن أعتقها أو اعتق جزءاً منها أو كاتبها ، ولا يجوز له الإشتراك مع آخر في نكاح جارية، والشرط الثاني أن يتجنب المحرمات من النساء ، فمما حرم منهن في النكاح حرّم منهن في التسري فلا يستطيع أن يطأ اختين في ملكه ، بل عليه أن يطأ واحدة ويسرح الأخرى بعنق أو نكاح أو كتابة^(٦) .

(١) سورة النساء ، آية (٢٥) .

(٢) الجزائري ، أبو بكر سنهاج المسلم ، (دار الجيل ، بيروت) ص ٥٠٦ .

(٣) مالك ، الموطأ ، ص ٤٨٠ .

(٤) مالك ، الموطأ ، ص ١٩٣ ، ٣٩٤ ؛ ياسين ، التنظيمات الاجتماعية والاقتصادية ، ص ١٤٥ .

(٥) مالك ، الموطأ ، ص ٤٨٠ .

(٦) مالك ، المصدر نفسه ، ص ٤٧٧ .

وكذلك منع وطأ الأم وابنتها ، وقد منع المتسري من وطأ أمته المتزوجة حتى ولو كانت في عصمة عبد له ، إلا أن من حق المتسري أن يجمع أكثر من أربع إماء بينما ليس له حق جمع أكثر من أربع نساء في النكاح وذلك لأن الأماء لا يشترط فيهن العدل عكس الحرائر ، ويجوز للمرء أن يطأ الكتليات ، ولا يجوز له أن يطأ المجوسيات ^(١) ، وهو أمر مشترك بين النكاح والتسري ، كما أن التسري يستوجب استبراء الرحم ، وهو أمر يبين أن الغاية منه عدم اختلاط الأنساب والبت في حرية الجنين ^(٢) .

ويلاحظ د . نجمان ياسين هنا أن طبيعة التنظيم الذي أوجده الإسلام في التسري يلتقي مع النكاح في بعض الوجوه ويختلف عنه في وجوه أخرى فأهم مسألة تكمن في الحاق الولد الذي تنجبه الجارية بصفوف الأحرار والتخلص من العبودية ، وفي عتق أمه بعد موت سيدها أو حتى في حياته إذا شاء ، لأنها تعتق بولدها وهذا أمر لم يمارسه العرب قبل الإسلام ، فقد اعتاد العرب أن يسترقوا أبناءهم من الجواري ، لذا فإن نظام الإسلام قد ساهم في فتح أبواب مشرعة للحرية والتخلص من العبودية ^(٣) ، فقد أجاز الإسلام التسري بملك اليمين في قوله ﷺ : **« وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَمَانِي فَاتَّكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَغْلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَدْنَى أَلَّا تَعُولُوا »** ^(٤) ، وقد تبين لنا من هذه الآية أن اجازة التسري بملك اليمين معطوفة على وجوب الإقتصار على امرأة واحدة إن لم يستطع العدل بينهم بينما التسري لا يتطلب العدل ^(٥) ، غير أن فقهاء العصور الإسلامية ذهبوا إلى الإطلاق دون تحديد ، فكان الأزواج يجمعون بين الحرائر والإماء ، فيتزوج أربع نساء من الحرائر ويتسرى بما شاء من الإماء دون تحديد وإن هذا ما يبرره توفير النسل في عصر الفتوح حتى أواخر العصر الأموي ، فقد نشط الإتجار بالجواري وتبارى النخاسون في تنقيفهن بالأدب والشعر والغناء وتجميلهن بأنواع الزينة وإبرازهن في

(١) مالك ، المصدر نفسه ، ص ٤٨٠ .

(٢) ياسين ، التنظيمات الاجتماعية والإقتصادية ، ص ١٤٦ .

(٣) ياسين ، التنظيمات الاجتماعية والإقتصادية ، ص ١٤٨ .

(٤) سورة النساء ، آية (٣) .

(٥) الترمذيني ، الزواج عند العرب ، ص ٢٨٥ .

أبهى حلة كي يقبل الناس على التسري بهن حتى أن الترماني يري أنه قد ارتفع مقام الإمام فحظين بالحب والترف ورخصت الحرائر فوقرن في البيوت وحرمن من وفي العصر الأموي تحولت حياة العرب إلى طور جديد فنعموا بالرخاء فانتشرت الجواري في الحجاز وظهرت أول طبقة من المغنين ، فألفوا من الحان الفرس والروم الحاناً جديدة على العرب ^(٢) . ويذكر الترماني أن اطلاق ملك اليمين من قبل الإسلام يهدف إلى أمرين ، الأول : ترغيب العرب بالفتوحات ، فالعربي كان قريب عهد بالجاهلية فكان يمارس الغزو طمعاً في الغنائم ، فكان هدفهم الحصول على الغنائم المجزية ومنها سبي بنات الأعداء ، وخاصة الفرس والروم ، والأمر الثاني : دمج العرب عن طريق الزواج أو التسري بشعوب أهل البلاد المفتوحة ، وهذا الدمج يساعد في تحضر العرب ويبعدهم عن البداوة ^(٣) . غير أن هذا الرأي يغفل الأسباب والظروف الموضوعية التي أملت شروطها في التسري والتي عالجها الإسلام بصورة دقيقة كما أن القول بدمج العرب بشعوب متحضرة يفترض أن العرب لم يكونوا متحضرين وهو أمر لا يمكن لأي شخص أن يقبله لأن العرب لم يكونوا بلا حضارة ، فضلاً عن ذلك أنه يفترض أن سكان الأراضي العربية في الشام ومصر والعراق ليسوا عرباً وهو أمر لا يقبله باحث ^(٤) .

لقد استحدث الإسلام بشأن الإمامة حكمين يتسمان ببذل إنساني ولم يتوفرا في الشرائع والقوانين الأخرى فقضي أولاً بمنع بيع الأمة إذا تسرى بها مالكتها وحملت منه وإذا وضعت حملها فإنها تعتق حكماً ويقال (حررها ولدها) وينسب الولد إلى أبيه . وقضي ثانياً بحق المالك أن يتزوج من أمته ، إذا كانت مسلمة ، وذلك بأن يعتقها فإذا اعتقها تحررت من الرق وعادت حرة فيعقد عليها ويتزوجها وتتساوى مع الحرة ، ومن هنا ومن خلال الحكمين نفذ الجواري إلى المجتمع الإسلامي ^(٥) .

(١) الترماني ، المرجع نفسه ، ص ٢٨٦ .

(٢) الترماني ، الرق ، ١٠١ .

(٣) الترماني ، الرق ، ص ١٤٤ - ١٤٥ .

(٤) ياسين ، التنظيمات الاجتماعية والاقتصادية ، ص ١٤٧ .

(٥) الترماني ، الزواج عند العرب ، ص ٢٨٧ .

أن بعض المشاكل أثّرت بسبب ملك اليمين وطبيعة العلاقة معه ، فقد أوشكت زوجة عبد الله بن رواحة أن تبقر بطنه بآلة حادة لأنه باشر جارية لها دون أن تعلم ^(١) ، كما أن إحدى النساء قد قامت زمن الراشدين بتدبير حيلة للحيلولة بين زوجها وجارية ، فقد " جاء رجل إلى عبد الله بن عمر يسأله عن رضاعة الكبير ، فقال عبد الله بن عمر : جاء رجل إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقال : إني كنت لي وليدة وكنت أطؤها فعمدت امرأتي إليها فأرضعتها فدخلت عليها فقالت : دونك فقد والله أرضعتها ، فقال عمر : اوجعها وأنت جاريته فإنما الرضاعة رضاعة الصغير ^(٢) ، ويجب أن نشير إلى أن الرسول ﷺ قد أولى اهتماماً للمسبية التي كانت تحت رجل توفي وأرادت امرأته أن تبيعها في دين لرجل ، لأن الجارية كانت قد وضعت ولداً ، أي صارت أم ولد فقد أمر الرسول ﷺ بعنقها وأعطاهم من العتق غيرها تعويضاً عنها ^(٣) .

وقد حدثت بعض المشكلات في علاقة الأحرار بالعبيد ، فقد أقامت امرأة حرة ، علاقة مع عبد لها وبررت ذلك بأنه ملك يمينها ومن حقها أن تفعل إلا أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ضربهما وفرق بينهما ^(٤) .

وشهد عصر الراشدين ، أهمية معرفة وضع الجارية قبل أن تتكح ، أي معرفة إن كانت متزوجة من رجل معين ، وفي عهده ، وقد وردت أكثر من إشارة بهذا الصدد ، فقد ابتاع أحد الصحابة جارية وأرسلها إلى الخليفة عمر بن الخطاب رضي الله عنه فأخبرتهم الجارية بأن لها زوجاً في أهلها فكف عنها ، وكذلك فعل عثمان بن عفان رضي الله عنه مع جارية أخرى ، وتبعهما علي بن أبي طالب رضي الله عنه كذلك ^(٥) ، وكانت الجارية تشتري وتوطأ ويظهر بها عيب لا ترد ، وقد أفتى بهذا الخليفة علي بن أبي طالب سعيّاً وراء توسيع دائرة الحرية بالعتق ^(٦) .

(١) البطاينة ، الحياة الاجتماعية ، ص ٤١ .

(٢) مالك ، الموطأ ، ص ٧١٦ ؛ ياسين ، التنظيمات الاجتماعية والاقتصادية ، ص ١٤٧ .

(٣) ابن حجر ، الإصابة ، ج ١ ، ص ٣٠٢ ؛ ياسين ، التنظيمات الاجتماعية والاقتصادية ، ص ٣٠٢ .

(٤) ياسين ، المرجع نفسه ، ١٤٨ .

(٥) مالك ، الموطأ ، ص ٥٠٦ .

(٦) الشيباني ، محمد بن الحسن ، الحجة على أهل المدينة (عالم الكتب ، بيروت ، ب . ب) ، ص ٥١٩ .

ونظم الإسلام إيلاء العبد فقد قال مالك إن إيلاء العبد شهرين ، أماظهاره فواجب عليه صيام شهرين ، والعبد بمنزلة الحر في اللعان ، وقال مالك العبد إذا تزوج المرأة الحرة المسلمة ، الأمة المسلمة ، أو الحرة النصرانية أو اليهودية لا عنها ^(١) . وعن طلاق الرجل أمتة فيجري فيها طلاق الحرة ، فقد ورد عن مالك عن سعيد بن المسيب أن رجلاً زوج عبداً له جارية ، فطلقها العبد البتة ، ثم وهبها سيدها له ملك يمين فأنها لا تحل له حتى تنكح زوجاً غيره ^(٢) ، وإن طلق العبد البتة لا تحل له إلا بعد أن تنكح زوجاً غيره ^(٣) .

وقد بحث الفقهاء فيما بعد واجتهدوا في مسألة زواج العبد ، فأكدوا أهمية أن يستأذن العبد سيده في الزواج ، فقد ورد عند مالك أن العبد عليه أن يستأذن سيده وإن لم يأذن له سيده فرّق بينهما ، والعبد يستطيع أن ينكح أربع نسوة ^(٤) . ولعل التفسير في استئذان العبد لسيده كي لا يشغله عن متابعة أمور سيده بالشكل الذي يرضى به ، غير أن هذا التنظيم في الوقت نفسه اعفى العبد من استئذان سيده في الطلاق لأن في هذا ما يخفف عن السيد ، كما أن من حق السيد أن يجبر رقيقه على الزواج وإلا يفرق بين العبد وامرأته وأن يوفر لهم المسكن الملائم إلا أن الإيجاب يكون في حالة طلب العفة للعبد فقط ^(٥) .

وقد بين الفقهاء وفق اجتهاداتهم أن العبد يطلق طلقين وتكون عدة الأمة نصف الحرة أي شهر ونصف ، وفي حالة الوفاة شهرين وخمسة أيام وأن العبيد يجلدون في الزنا خمسين جلدة .

وشهد العصر الأموي أكثر من حالة احتيال في العلاقة مع الجواري فقد " جاءت امرأة الى ابن الزبير تستعدي على زوجها ، وتزعم أنه يصيب جاريته ، فأمر به فسأله عما ادعت ، فقال : هي سوداء وجاريته سوداء ، وفي بصري ضعف ويضرب الليل برواقه ، فلأنا آخذ من دنا مني ^(٦) .

(١) مالك ، الموطأ ، ص ٥٠٤ .

(٢) المصدر نفسه ، ص ٤٧٧ .

(٣) المصدر نفسه ، ص ٤٧٧ .

(٤) مالك ، الموطأ ، ص ٤٨١ ؛ وكيع ، أخبار القضاة ، ج ٢ ، ص ٣٩٠ .

(٥) ابن عامر ، أحكام الرق في التشريع الإسلامي ، ص ٣٨ - ٣٩ .

(٦) أبو يوسف ، الخراج ، ص ١٧٧ ؛ ياسين ، التنظيمات الاجتماعية والاقتصادية ، ص ١٥٠ .

ويظهر ان الإقبال على الجواري والتزوج بهن وبالسبايا ، قد تسع منذ عهد الخليفة عمر والذي يظهر من أعداد أولاد سبايا جلولا في المدينة ^(١) ، وكان لإتساع الدولة الإسلامية وتدفق أموال حروب التحرير العربية الإسلامية وزيادة نصيب المقاتلة أن زاد الإقبال عليهن حتى أن الخليفة عثمان بن عفان رضي الله عنه قام بتوزيع السبايا على أبناء الصحابة الذين بلغوا سن الرشد . وقدمت الجواري الفارسيات والروميات إلى المدينة في العهد الأموي ليطنعن غناء المدينة بطابعهن وبدأن يقعدن مجالس الغناء ، حتى شرع أهل المدينة بتكريم ضيوفهم بإقامة حفلات غناء لهم ^(٢) ، وبدأت المدينة لتعليم الجواري الغناء حتى أصبحت تحكم بين المغنين ويقصدها الناس لتعليم جواريهن الغناء الذي كان يرفع سعر الجارية لأنها اكتسبت مهارة جديدة ^(٣) .

ويظهر أن الأتقياء والورعين لم يتقبلوا هذا النمط من التغير الاجتماعي الذي حصل في المدينة بفعل الجواري حتى أن والي المدينة طلب من المغنية عزّة الميلاء أن تترك الغناء بقوله: " دعي الغناء فقد ضج أهل المدينة منه ، وذكروا أنك قد فتنت رجالهم ونساءهم " ^(٤) . وقد وصل الأمر أن استعان السكان بوالي المدينة عثمان بن حيان المري لينقذهم من الغناء وما جرّه من مشكلات اجتماعية ، لا بل أجبر أحد ولاة المدينة ، المغنين ، على الحضور إلى المسجد النبوي وقراءة القرآن ^(٥) .

وقد رأى أحد الباحثين المعاصرين ، أن رجال السياسة العرب كانوا يرغبون في الهاء أهل الحجاز بالفن فأكثرُوا من الخيرات عليهم وتركوهم في لهوهم ليصل إلى نتيجة غير دقيقة فيقول : " وبنتيجة الاحتقار العام للعمل واستبداله باللهو تنامت في الحجاز فئة من الموسيقىات اكثرهن من الجواري " ^(٦) ، وهو حكم يغفل الفعاليات الإقتصادية والفكرية لسكان المدينة والحجاز ويتجاهل الحركات السياسية التي قامت فيها ، فضلاً

(١) جلولا : منطقة في الطريق إلى خراسان وبها كانت وقعة جلولا سنة ١٦ هـ ، وسميت جلولا لما

جللها من قتل من الأعداء في الطريق ، أنظر : الحموي ، شهاب الدين بن عبد الله ، معجم

البلدان ، (دار احياء التراث ، بيروت ١٩٧٩) ج ٢ ، ص ١٥٦ .

(٢) أبو عبيدة ، نقائض جرير والفرزدق ، ص ٧٢ .

(٣) الأغاني ، الأصفهاني ، ج ٨ ، ص ١٨٧ — ١٨٨ ؛ ياسين ، التنظيمات الاجتماعية والإقتصادية ، ١٥٢ .

(٤) الأصفهاني ، الأغاني ، ج ٧ ، ص ١٧٦ — ١٧٧ .

(٥) الأصفهاني ، المصدر نفسه ، ج ٢ ، ص ٢١٥ .

(٦) خليل ، أحمد خليل ، المرأة العربية وقضايا التغير (بيروت ، ١٩٨٢) ، ص ٥٧ .

عن أن السكان ما كانوا ليعيشوا من وراء الغناء واللهو بل أن التطورات الموضوعية في الدولة هي التي اوجدت تلك الأعداد من الجواري والموالي والعبيد (١) .

ومن المهم الإشارة إلى الحجاب وعلاقته بالجواري والإماء فقد ورد أن الحجاب فرض على نساء النبي بعد زواجه ﷺ بزَيْنَب بنت جَحْش ، فقد أقام وليمة وتأخر رهط وأطالوا البقاء وخرج ﷺ وعند رجوعه وجد الرهط من الناس في مكانه فاستاء وقرر أن يضرب بينه وبين امرأته سترًا فنزل قوله ﷻ : ﴿ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ﴾ (٢) ، وثمة من فسر ذلك بأن عمر بن الخطاب ؓ قد قال لرسول الله ﷺ لو حجبت عن أمهات المؤمنين فإنه يدخل عليك البر والفاجر فنزلت آية الحجاب (٣) ، ويورد الزهري عن عروة عن عائشة رولية أخرى في تفسير آية الحجاب تفيد أن أزواج النبي كن يخرجن بالليل ، فقال عمر : " يا رسول الله احجب نساءك فقيل قد خرجت سودة بنت زمعة زوج النبي ﷺ وكانت طويلة ، فقال عمر : قد عرفناك ياسودة " (٤) فنزل الحجاب .

أما الحجاب الذي ضرب على المرأة فقد كان يعني انداء الجلباب وفقاً لقوله ﷻ : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجَكُمْ وَبَنَاتِكُمْ وَنِسَاءَ الْمُؤْمِنِينَ يُدْرِنَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَيْنَ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ (٥) .

وكانت قضية الحجاب قد برزت عندما لتدمج الموالي في الأسرة الإسلامية والمجتمع الإسلامي ونعموا بالإخاء ، فقد خشي النبي ﷺ ألا يميز الناس بين الأمة التي كانت تخرج مكشوفة الوجه تبرز محاسنها بأنواع الزينة للترغيب في شرائها ، وبين الحرة ومن أجل ذلك نزلت آية الحجاب ، وقد ذكر بعض المفسرين في هذه الآية أن جماعة من اهل المدينة كانوا يخرجون بالليل إلى ظاهر المدينة للنظر إلى النساء ، فكانوا يميزون بين الحرة والأمة ، ومن أجل ذلك كان عمر بن الخطاب يتشدد في حجب الحرائر وفي الزامهن البيوت حتى أنه منعهن من دخول المسجد وكان يطوف في

(١) ياسين ، التنظيمات الإجتماعية والإقتصادية ، ص ١٥٢ .

(٢) الطبري ، جامع البيان ، ج ٢٢ ، ص ٧٢ .

(٣) ابن أبي شيبة ، تاريخ المدينة ، ج ٣ ، ص ٨٦٠ ، ياسين ، الإسلام والجنس ، ص ١٥٣ .

(٤) الطبري ، جامع البيان ، ج ٢٢ ، ص ٢٩ .

(٥) سورة الأحزاب ، آية (٥٩) .

المدينة فإذا رأى أمة متحجبة أو مقنعة طلب منها إزالة القناع ، وقال : فيم الأمة تشبه بالحرائر ^(١) .

وإذا كان حجاب المرأة الحرة تدبيراً قضت به الظروف الطارئة على المجتمع الإسلامي ، فقد شطر الحجاب الأسرة إلى قسمين : قسم الحرائر ، وقد وقرن في بيوتهن ومنعن من الخروج إلا متجلببات ومقنعات والقسم الآخر فهن الجواري والإماء ، وقد نهين عن الجلباب للترغيب في شرائهن ، وهذا ما حفظ للمرأة الحرة مكانتها وألزم زوجها بمراعاة حقوقها وألزم زوجها بمراعاة حقوقها الزوجية ، فكان عمر يرد الغائب إذا انقضى على غيابه مالا تحتمله المرأة ، ويزجر المعرض عن زوجته ، والمشغول عنها بمن أثره عنها بئشغاله يجواريه ^(٢) .

وعلى الرغم مما بلغ العرب من ولع بالجواري ، فقد ظلت المرأة العربية في العصر الإسلامي محتفظة بمكانتها في الأسرة العربية ، وكانت هي السيدة على الجواري مما جعل بعض الشعراء وخاصة في العصر الأموي يشبب بهن ، وكان عمر ابن الخطاب قد نهى عن ذلك حتى أنه عزل النعمان بن عدي حين كان عامله على ميسان ، عزله لأنه أنشد شعراً يشبب فيه بإحدى النساء ^(٣) . وظهرت الوساطة في الزواج فقد اشتهر رجل اسمه (نامة) فكان من أراد خطبة امرأة ذهب إليه ، كما اتخذ الغواني موسم الحج وسيلة لإبراز محاسنهن ، وكان شباب المدينة يقصدون وادي العقيق لرؤية الغواني ، ومن وحي هذه الحياة المتطورة ، ظهر في الحجاز نوع من الشعر الغنائي العذب الذي كان من رواده عمر بن أبي ربيعة وغيره ^(٤) ، لذا فإن فكرة الحجاب كانت إحتراراً ضرورياً أملت الظروف الطبيعية لذلك العصر .

(١) الترمذيني ، الرق ، ص ١٢٦ .

(٢) المرجع نفسه ، ص ١٢٦ .

(٣) ميسان : مدينة بين البصرة وواسط ، ياقوت ، معجم البلدان .

(٤) الترمذيني ، الزواج عند العرب ، ص ١٣٠ - ١٣١ .

خامساً : الزواج من الكتابيات :

قال الله ﷻ : ﴿ الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾ ^(١) وعلى هذا قيل بتحليل الزواج من نساء أهل الكتاب ، وهذا مذهب جماهير السلف والخلف من الأئمة الأربعة ^(٢) . أما الذين قالوا بغير ذلك فقد احتجوا بقوله ﷻ : ﴿ وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمَنَّ ﴾ ^(٣) ، والجواب كما يراه شيخ الإسلام ابن تيمية أن آية البقرة فيها وجهان :

أحدهما : أن أهل الكتاب لم يدخلوا في المشركين ، فجعل أهل الكتاب غير مشركين .
ثانيهما : آية المائدة ناسخة لآية البقرة ، لأن المائدة نزلت بعد البقرة بإتفاق العلماء .
وقد جاء في الحديث : ((المائدة من آخر القرآن نزولاً فأحلوا حلالها وحرّموا حرامها)) ^(٤) .

(١) سورة المائدة ، آية (٥٠) .

(٢) ابن تيمية ، فتاوي النكاح ، ص ١٢٥ .

(٣) سورة البقرة ، آية (٢٢١) .

(٤) ابن تيمية ، فتاوي النكاح ، ص ١٢٧ ؛ الماوردي ، تفسير ، ج ١ ، ص ٢٨١ ؛ ابن قتيبة ، تفسير

غريب ، ج ١ ، ص ٨٣ .

وأما الإمام الشافعي في كتاب " الأم " فيقول : " لا تحل مشركة من غير أهل الكتاب بنكاح ولا يحل أن ينكح من أهل الكتاب إلا حرة ولا من الإماء إلا مسلمة ولا تحل الأمة المسلمة حتى يجتمع الشرطان معاً فيكون ناكحها لا يجد طولاً لحرة ويكون يخاف العنت إن لم ينكحها " (١) .

وقد تزوج عثمان بن عفان نائلة بنت الفرافصة الكلبية وهي نصرانية ، وتزوج طلحة ابن عبيد الله يهودية من أهل الشام (٢) ، وعن جابر قال شهدت القادسية مع سعد فتزوجنا نساء أهل الكتاب — ونحن لا نجد مسلمات — فلما قفلنا ، فمنا من طلق ومنا من أمسك (٣) .

ولكننا نجد رواية عن عبد الله بن عمر تحرم نكاحهن على المسلمين ، فقد روى أنه كان إذا سئل عن نكاح الرجل النصرانية أو اليهودية ، قال : حرم الله المشركات على المؤمنين ، ولا أعلم شيئاً من الإشراف أعظم من أن تقول المرأة : ربها عيسى ، أو عبد من عباد الله ، وتابعه قوم فجعلوا آية البقرة ﴿ وَلَا تَتَّخِذُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا ﴾ (٤) .

نريد أن نخلص من هذا إلى أن تزوج المسلمين من الكتابيات قد أحل بالقرآن ، ولم يصح أن الرسول ﷺ قد نهى عنه ، وقد فعله بعض الصحابة وجوزوه حتى أن عمر بن الخطاب قد بعث إلى حذيفة بن اليمان — بعد أن ولاه المدائن — وكثرت المسلمات . " أنه بلغني أنك تزوجت امرأة من أهل المدائن من أهل الكتاب ، فطلقها . فكتب إليه حذيفة ، لا أفعل حتى تخبرني ، أحلال أم حرام ؟ وما أردت بذلك . فكتب إليه عمر : لا بل حلال . ولكن في نساء الأعاجم خلافة فإذا قبلتم عليهن غلبنكم على نساكنكم ، فقال حذيفة الآن اقتنعت ، فطلقها (٥) . وهناك رواية تذكر أن عمر فرق بين طلحة وحذيفة وبين كتابيتين فقالا : نطلق يا أمير المؤمنين ولا تغضب . من هنا نرى أن نكاح الكتابية

(١) الشافعي ، محمد بن إدريس (ت ٢٠٤ هـ) ، الأم ، (دار المعرفة ، بيروت ، د . ت) ، ص ١٥٧ .

(٢) الجصاص ، أحكام القرآن ، ج ١ ، ص ٤٠٣ .

(٣) الشافعي ، الأم ، ص ٦ ؛ الطبري ، تاريخ ، ج ٣ ، ص ٥٨٨ .

(٤) ابن تيمية ، فتاوي للنكاح ، ص ١٢٥ ؛ ابن عبد البر ، الاستيعاب ، ج ١٦ ، ص ٢٦٢ .

(٥) الطبري ، تاريخ ، ج ٣ ، ص ٥٨٨ ؛ السيوطي ، جلال الدين عبد الرحمن ، الدر المنثور في التفسير

المأثور (دار الكتب العلمية ، بيروت ب . ت) ج ١ ، ص ٤٥٨ .

حلال ، لكن لم يحبزه عمر وأمر حذيفة بتسريح الكتابية ، لأنه رأى أن العرب المقيمين في البلاد المفتوحة سوف يقبلون على الزواج من غير العربيات لجمالهن ، فضلاً عن أن الزواج من الأجنبية يحمل نوعاً من السحر الغريب مما يدفع الكثير للزواج بهن وهذا ما قصده عمر رضي الله عنه بقوله : " لكن في نساء الأعاجم خلافة " ^(١) ، وهذا الزواج من الكتابيات ربما يكون فتنة للمسلمات إذ قد يؤدي إلى نتائج نفسية خطيرة وخرقية ، كما أن عمراً لم يكن مطمئناً إلى أخلاق الكتابيات اللاتي سوف يعاشرهن المسلمون ، وينشأ أبناؤهم تحت رعايتهم ، ولذلك قال " ولكنني أخاف أن تواقعوا المومسات منهن " ^(٢) .

لقد كان الخليفة عمر رضي الله عنه في هذا المنع يتحرى مصلحة المجتمع الإسلامي ، إذ رأى أن الإقدام عليه يؤدي إلى مفسد كبيرة إن ولي الأمر يجب أن يسد الطريق أمام هذه المفسد ، وقد رأى عمر ذلك وخوفه أيضاً أنهم يحملن مفاهيم دينية تخالف مفاهيم الإسلام ويقمن بطقوس ديانتهم بما يتضمنه من اتصالهن مع رجال دينهن ، فالكتابية في نهاية الأمر — لاتعين المسلم على دينه وهن من أقوام غلبتهم الجيوش الإسلامية .

يستنتج من ذلك أنه يجوز للمسلم أن يتزوج كتابية مسيحية أو يهودية ، ولكن زواجها غير محبذ ، لأن فيه إثارة للكتابية على المسلمة ، فالمسلمة أحق بالزواج المسلم من الكتابية ، ولأن الولد من الكتابية قد يتأثر بأمه .

والعقد على الكتابية كالعقد على المسلمة في الشروط والأركان والحقوق المترتبة عليه ، فللكتابية كما للمسلمة المهر والنفقة والعشرة بالمعروف ، وللزواج حق الطلاق ، والفرق بين الكتابية والمسلمة :

١ — أن ولد الكتابية مسلم كأبيه ، لا كتابي كأمه .

٢ — لا إرث بينها وبين زوجها لإختلاف الدين ^(٣) .

أما ما يتعلق بالزواج من المرأة المجوسية ، فلما فتح المسلمون (هجر) وأطراف الجزيرة الغربية وجدوا فيها مجوساً لم يرحلوا عنها فسألوا النبي ﷺ عن

(١) بلتاجي ، منهج عمر ، ص ٣٠٤ .

(٢) المرجع نفسه ، ص ٣٠٤ .

(٣) الشافعي ، الزواج في الشريعة الإسلامية ، ٢٨٤ .

معاملتهم فقال : ((سنو بهم سنة اهل الكتاب)) وقد فسره الخليفة عمر بن الخطاب بفرض الجزية وتركهم على دينهم دون إكراههم على الإسلام ، وبمعاملتهم فيما عدا ذلك معاملة المشركين العرب ، وذلك بتحريم ذبائحهم والزواج من نسائهم ، وقد اخذ جمهور الفقهاء بإجتهد الخليفة عمر بن الخطاب وتقيده به المسلمون عند فتح فارس فتركوا المجوس على دينهم ، ولم يكرهوهم على الإسلام ^(١) .

أما زواج غير المسلمين في ظل الدولة الإسلامية فهو جائز ولايجوز للمسلمين التعرض لهم إلا في الحالات الثلاث التالية :

- ١ - أن يختصما في الزوجية ويترافعا إلى الحاكم المسلم .
- ٢ - أن يكون في زواجهما اعتداء على حق مسلم كما إذا كانت كتابية متزوجة فطلقها فتزوجها كتابي وهي في عدة ، فالإسلام يفرق بينهما .
- ٣ - أن يسلم الزوجان أو أحدهما ، فإن أسلما معاً ، وكان زواجهما مما يقرن الإسلام يقران على زواجهما ، وإن كان مما لا يقره الإسلام فلا يقران على زواجهما ويجب أن يفترقا ^(٢) .

(١) هجر : مدينة بالبحرين ، ياقوت الحموي ، معجم البلدان (دار صادر ، بيروت ١٩٧٥) ج ٥ ،

ص ٣٩٣ ؛ الحميري ، الروض المعطار ، ص ٥٩٢ .

(٢) فوزي ، أحكام الأسرة ، ص ٦٨ .

(٣) الشافعي ، الزواج في الشريعة والإسلام ، ص ٢٨٥ .

الفصل الخامس

الطلاق والفراق في الإسلام

أولاً : ١ - مفهوم الطلاق لغةً واصطلاحاً

٢ - أركان الطلاق

٣ - دليل مشروعية الطلاق

ثانياً : أنواع الطلاق عند عرب قبل الاسلام

١ - الطلاق

٢ - الخلع

٣ - الظهار

٤ - الإيلاء

٥ - العضل

ثالثاً : دوافع الطلاق عند عرب قبل الاسلام

رابعاً : تنظيم الاسلام للطلاق وأشكال الفراق

خامساً : انواع الطلاق في الاسلام

١ - الطلاق السني ٢ - الطلاق البدعي - الطلاق البائن بيمينونة

صغرى - الطلاق البائن بيمينونة كبرى

سادساً : حكمة جعل الطلاق بيد الرجل

سابعاً : البعد التطبيقي الاسلامي للحد من الطلاق

ثامناً : موقف الاسلام من اشكال الفراق الاخرى :

١. الخلع ٢. الظهار ٣. الإيلاء ٤. اللعان ٥. العضل

تاسعاً : العدة في الاسلام

انواع العدة في الاسلام :

١. عدة القروء ٢. العدة بالاشهر ٣. عدة ذوات الحمل

أولاً : مفهوم الطلاق :

١ - الطلاق في اللغة : هو حل القيد والاطلاق ، ولهذا يقال ناقة طالق : أي مرسلة ترعى حيث شئت ويقال اطلق الرجل الاسير أي رفع القيد عنه ^(١).
وهو في الشرع اسم لحل القيد ، قيد النكاح وحل رابطة الزواج ، وانتهاء العلاقة الزوجية .

٢ - اركان الطلاق : الطلاق عدة اركان رئيسة هي :

- أ. الزوج المكلف : فلا يقع طلاق الاجنبي الذي لا يملك عقد النكاح لقوله عليه السلام (انما الطلاق لمن اخذ بالساق) .
- ب. الزوجة التي تربطها رابطة الزوجية بأن تكون في عصمته ولم تخرج عنه بفسخ او طلاق او حكم (كالمعتدة من طلاق رجعي او بائنة بينونة صغرى لقوله ﷺ : ((لانذر لابن آدم فيما لا يملك ، ولا عتق له فيما لا يملك)) ^(٢) .
- ج. صيغة الطلاق : اللفظ الدال على الطلاق صريحاً ؛ فالنية وحدها بدون تلفظ بالطلاق لا تكفي ولا يطلق بها الزوجة يقول النبي عليه السلام (ان الله تجاوز لامتي عما حدثت به نفسها ما لم يتكلموا او يعملوا به) ^(٣) .

٣ - دليل مشروعية الطلاق : دل على شرعية الطلاق كتاب الله وسنة رسوله ، فقد افصح الله ﷻ عن ذلك خير افصاح في قوله : ﴿ الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ فَاِمْسَاكِ بِمَعْرُوفٍ اَوْ تَسْرِيحٍ بِاِحْسَانٍ وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ اَنْ تَاْخُذُوْا مِمَّا اَنْتِمْوْهُنَّ شَيْئًا ﴾ ^(٤) وفي قوله ﷻ ﴿وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لِّتَعْتَدُوا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ ﴾ ^(٥) وقوله ﷻ ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ

(١) الشافعي ، تقي الدين أبي بكر بن محمد ، كفاية الاخيار في حل غاية الاختصار ، تحقيق علي عبد الحميد بلطه جي ، (دار الخير ، دمشق ، ط ١٩٩١) ص ٣٨٨ ؛ سيد سابق ، ، فقه السنة ، ج ٢ ، ص ١٦٢ ؛ بدران ، بدران ابو العنين ، الزواج والطلاق في الاسلام ، ص ٣٠٢ ؛ الناطور ، النظم الاسلامية ، ٢٣١ .

(٢) الشافعي ، كفاية الاخبار ، ص ٣٩٠ ؛ الناطور ، النظم ، ص ٢٣٢ .

(٣) ابن قيم الجوزية ، شمس الدين أبي عبد الله ، زاد المعاد في هدي خير العباد ، تحقيق عبد القادر عرفات ، (دار الفكر ، بيروت ١٩٥٥) ، ج ٥ ، ص ١٥٨ .

(٤) سورة البقرة ، آية (٢٢٩) .

(٥) سورة البقرة ، آية (٢٣١) .

النِّسَاءَ فَطَلَّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ ^(١) وقوله ﷺ : **فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَأَشْهَدُوا ذَوِي عَدْلٍ مِنْكُمْ** ^(٢) . اما دليل مشروعيتها في السنة : فهو ما ورد ان الرسول ﷺ طلق حفصة رضي الله عنها ثم أمره الله تعالى بأن يراجعها ^(٣) . وعن عائشة رضي الله عنها ان ابنة الجون لما ادخلت على رسول الله ﷺ ودنا منها قالت اعوذ بالله منك فقال لها لقد عدت بعظيم الحقي بأهلك ^(٤) . كما ان العديد من الصحابة قد طلق قسماً من نسائه ، فقد طلق عمر بن الخطاب رضي الله عنه أم عاصم ، وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه طلق إحدى زوجاته ، وروى أيضاً ان عبد الله بن عمر رضي الله عنه طلق امرأته وهي حائض . فسأل عمر رسول الله ﷺ عن ذلك فقال له رضي الله عنه : مره فليراجعها ثم ليطلقها اذا طهرت ^(٥) . لذا فقد اجمع المسلمون على ان الطلاق جائز وخاصة اذا فسدت الحياة الزوجية ، ولم يكن في الاستطاعة دوامها أو إمساك الزوج زوجة لايطيق معاشرتها . لما في هذا الامساك من تقويت للمقصود من الزواج . وتضييع للمصالح المنشودة منه والتي شرع لاجلها .

اما عن كراهية الطلاق فعن ابن عمر رضي الله عنه ان رسول الله ﷺ قال : ((ابغض الحلال الى الله عزو جل الطلاق)) وأي انسان اراد ان يفسد ما بين الزوجين من علاقة، فهو في نظر الاسلام خارج عنه ، وليس له شرف الانتساب اليه . فقد قال الرسول ﷺ ((ليس منا من خيب امرأة على زوجها)) ^(٦) وقال رسول الله ﷺ ((لعن الله كل ذواق مطلق)) ويرد في فقه السنة تفصيل حسن للطلاق ، نجمله فيما يأتي . قد يكون الطلاق واجباً ، وقد يكون محرماً ، وقد يكون مباحاً ، وقد يكون مندوباً اليه . فأما الطلاق الواجب : فهو طلاق الحكيمين في الشقاق بين الزوجين ، اذا رأيا ان الطلاق هو الوسيلة لقطع الشقاق . وكذلك طلاق المولي بعد التربص مدة اربعة اشهر لقوله الله ﷻ **لَّذِينَ يُؤْتُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ، وَإِنْ**

(١) سورة الطلاق ، آية (١).

(٢) سورة الطلاق ، آية (٢).

(٣) بدرن ، الزواج والطلاق ، ص ٣٠٣.

(٤) البخاري ، صحيح البخاري ، ج ٥ ، ص ٨٣ ، الشافعي ، كفاية الاختصار ، ص ٣٩٠.

(٥) البخاري ، صحيح البخاري ، ج ٥ ، ص ٨٢ ، بدرن ، الزواج والطلاق ، ص ٣٠٣ .

(٦) سيد سابق ، فقه السنة ، ج ٢ ، ص ١٦٢.

عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١﴾. اما الطلاق المحرم : فهو الطلاق من غير حاجة اليه ، لما كان حراماً لأنه ضرر بنفس الزوج ، وضرر بزواجه ، واعدام للمصلحة الحاصلة لهما من غير حاجة اليه ، فكان حراماً ، مثل اتلاف المال ولقول الرسول ﷺ ((لا ضرر ولا ضرار)) ^(٢) اما المباح من الطلاق : فانما يكون عند الحاجة اليه . لسوء خلق المرأة وسوء عشرتها ، والأضرار بها لما المندوب : فهو الطلاق الذي يكون عند تفريط المرأة في حقوق الله الواجبة عليها مثل الصلاة ونحوها فقد ورد عن الامام احمد بن حنبل " انه لا ينبغي له لمساكها ، وذلك لان فيه نقصاً لدينه ، ولا يأمن افسادها لفراشه " ^(٣).

(١) سورة البقرة ، الآية ٢٢٦.

(٢) سيد سابق ، فقه السنة ، ج ٢ ، ص ١٦٣.

(٣) ابن قدامة، ابو محمد عبد الله بن احمد ، المعنى على مختصر الحرفي، تحقيق : عبد السلام محمد شاهين ، (دار الكتب العلمية) بيروت ١٩٩٤ ، ج ٦ ، ص ٢٣٢؛ سيد سابق ، فقه السنة ، ج ٢ ، ص ١٦٥.

ثانياً : أنواع الطلاق عند عرب قبل الاسلام :

عرف العرب قبل الاسلام الطلاق وهو من الامور القديمة عندهم ويعني تنازل الرجل عن كل حقوقه التي كانت على زوجته ومفارقته لها وكان الواحد منهم يقول لزوجته اذا اراد طلاقها " حبلك على غاربك " أو " أنت فحلى كهذا البعير " أو " الحقي بأهلك " أو " اذهبي فلا لئده سربك " أو " فارقتك " أو " سرحتك " ، وما شاكل ذلك من عبارات^(١).

انواع الطلاق عند عرب قبل الاسلام :

١ - الطلاق :

كانت العرب قبل الاسلام تطلق ثلاثاً . وكان الرجل يقول لامرأته : انت طالق واحدة ، فهو احق الناس بها ، فان طلقها لثنتين فكذاك . فان طلقها ثلاثاً فلا سبيل له عليها وانقطع سبيله اليها وفي ذلك يقول الاعشى لزوجته التي طلقها ، اما لانها لم تعجبه او لان قومها هددوه بالضرب ان لم يطلقها فقال :

فبيني حصان الفرج غير ذميمة	وموقوفة فيناك ذاك وواقعة
وذوقي فتى قوم فاتى ذائق	فتاة اناس مثل ما انت ذائقة
فبيني فان البين خير من العصا	والاترى لي فوق راسك بارقة
وياجارتا بيني فاتك طالقة	كذاك امور الناس غاد وطارقة

فكرر الطلاق ثلاث مرات متفرقات^(٢). وقد التزم اهل مكة هذا التفريق ، ويدل على ذلك قول ابن عباس ، وكان العربي يطلق امرأته تطليقه ، ثم هو احق بها ، فان طلقها اثنتين فهو احق بها ، فان طلقها ثلاثاً فلا سبيل اليها . وحياناً كانوا يوقعون الثلاث دفعة واحدة ، ويدل على ذلك قول الشاعر :

فان ترفقي ياهند فالرفق ايمن	وان تخرقي ياهند فالخرق اشام
فأنت طالق والطلاق عزيمة	ثلاث ومن يخرق اعق واظلم
فبيني بها ان كنت غير رفيقة	وما لامرئ بعد الثلاث مُقدم ^(٣)

(١) ميران ، الحضارة العربية القديمة ، ص ٥٩-٦٠ ؛ عمر كحالة ، الدراسات الاجتماعية ، ص ١٨٠ .

(٢) ابن حبيب ، المحبر ، ص ٣٠٩-٣١٠ ؛ ابن منظور ، لسان ، مادة (طلق) الحوفي ، الحياة الاجتماعية عند العرب ، ص ١٥٧ ؛ الحوفي ، المرأة في الشعر الجاهلي ، ص ٢٦٣ .

(٣) بيهقي ، السنن الكبرى ، ج ٧ ، ص ٣٣٦ ؛ الحوفي ، المرأة في الشعر ، ص ٢٦٣ .

وهذا يجعلنا نرجح ونميل الى ان العرب كانوا يطلقون ثلاثاً على التفرقة كما ذكرى الحوفي ، وبعد الطلقة الثالثة لا تعود زوجته^(١) . ومن سننهم انه لم يكن للنساء عدة يعتدن بها عند الطلاق فاذا كانت حاملاً فانها تكتم مافي بطنها وتذهب به الى غيره وتكتم ذلك مخافة الرجعة^(٢) .

٢ - الخلع :

جاء في لسان العرب : خلع الشيء يخلعه خلعه وخلع النعل والثوب والرداء خلعاً ، وخلع امرأته وخالعتة : ازالها عن نفسه وسمي الفراق بين الزوجين خلعاً ، لان الله ﷻ قال ﴿ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ ﴾ فالخلع في اللغة هو النزع والازالة^(٣) . اما الخلع في الشرع فهو ازالة ملك النكاح في مقابل بدل مع قبول الزوجة ويشتمل التعريف على ثلاثة امور لا يتحقق الخلع بدونها شرعاً ولا يترتب عليه احكامه الا بها وهي :

- ١ - ان يكون بلفظ الخلع او ما اشتق منه مثل ان يقول لزوجته : خالعتك على مائة ، او خالعتك على مبلغ كذا .
- ٢ - ان تكون الفرقة في مقابل عوض من جهة الزوجة .
- ٣ - ان يكون الخلع حال قيام الزوجة حقيقة او حكماً فاذا خالعتها في العدة بعد ابانيتها لم يصح الخلع .
- ٤ - ان يرضى كل من الزوج والزوجة ، وتقبل الزوجة دفع البدل الى زوجها نظير الخلع^(٤) .

وكان الخلع من اشكال الطلاق في الجاهلية بحيث ان المرأة كانت تطلب الخلع من زوجها بمالها ومن ذلك ان عامر بن الظرب زوج لبنته ابن اخيه وبعد اشهر جاءته مشجوجة ، فقال لابن اخيه : " يابني ارفع عصاك عن بكرتك فان كانت نفرت من غير ان تنفر فذاك الداء الذي ليس له دواء . وان لم يكن بينكما وفاق . ففراق الخلع

(١) ابن حبيب ، المحبر ، ص ٣٠٩ ؛ الحوفي المرأة في الشعر ، ص ٢٦٢ .

(٢) الطبري ، جامع البيان ، ج ٢ ، ص ٢٧١ ، ياسين ، الاسلام والجنس ، ص ٥٧ ؛ عطية ، النظم الاجتماعية ، ص ٤٧ .

(٣) ابن منظور ، لسان ، مادة (خلع) الموسوعة الفقهية (الخلع) ، ج ٨ ، ص ١١٣ .

(٤) بدران ، الزواج والطلاق ، ص ٣٩٣ .

احسن من الطلاق ولن تترك مالك واهلك " ، ورد عليه صداقه وخلعها . فهو أول من خلع من العرب^(١) واجازه الاسلام كما نبينه فيما بعد وللخلع شروط منها ان تكون الزوجة هي الكارهة أي ناشزة وتظهر البغض والكراهية لزوجها وعلى الزوجة ان لا تطالب بالخلع الا بعد ان تستنفد كل المحاولات.

٣ - الظهار :

مشتق من الظهر ، لانه موضوع الركوب والمرأة مركوب الزوج وقيل انه مأخوذ من العلو قال الله ﷻ ﴿ فَمَا اسْتَطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ ﴾^(٢) وكان الظهار في الجاهلية طلاقاً فلما جاء الاسلام نهى عنه وجعل له كفارة^(٣) وكان عرب قبل الاسلام يعدون الظهار من اشد انواع الطلاق تحريماً^(٤) وهو طلاق يظهر انه كان شائعاً فاشياً بين الجاهليين وسبب انتشاره التسرع ، والتهور ، وعدم ضبط النفس ، والانفعالات العاطفية^(٥) وكانت ألفاظه كأن يقول الرجل لامراته : انت علي كظهر امي او كبطنها ... الخ .

٤ - الايلاء :

ويقصد به الحلف واليمين^(٦) وقد عد عرب قبل الاسلام الايلاء طلاقاً ، فكان الرجل يولي من امراته ويقول : " والله لا يجتمع رأسي ورأسك ولا أقربك ولا أغشاك " ^(٧) فالأيلاء هو القسم على ترك الزوجة مدة . مثل شهر أو سنة أو سنتين أو أكثر ، ولما جاء الاسلام جعل له حداً لا يتجاوز أربعة اشهر .

(١) ابن قتيبة ، عيون الأخبار ، ج ٤ ، ص ٧٦ ؛ الحوفي ، المرأة في الشعر الجاهلي ، ص ٢٦٤ ؛ عطية ، النظم الاجتماعية ، ص ٤٧ .

(٢) سورة الكهف ، لية (٩٧) .

(٣) ابن منظور ، لسان ، مادة (ظهر) ؛ الشافعي ، غاية لاختصار ، ص ٤١٣ .

(٤) النيسابوري ، تفسير ، ٢٨ ج ، ص ٧ ؛ جواد علي ، المفصل ٥ ج ، ص ٥٥٠ .

(٥) جواد علي ، المفصل ، ج ٥ ، ص ٥٥٠ .

(٦) ابن منظور ، لسان ، مادة (ولى) ؛ الموسوعة الفقهية ، ج ٨ ، ص ٢٣٢ .

(٧) الطبري ، جامع البيان ، ج ٢ ، ص ٢٥٦ ؛ جواد علي ، المفصل ، ج ٥ ، ص ٥٥١ .

٥ - العضل :

وهو شكل من اشكال العلاقة بين الرجل والمرأة بشأن الفراق والعضل هو بقاء المرأة في حالة معلقة بين الطلاق وبين البقاء في حيازة الرجل . والغاية منه هو الاضرار المادي والنفسي بالمرأة ، وقد كان العضل معروفاً بمكة اذا كانت قريش قد جربت ان ينكح الرجل المرأة الشريفة فان لم توافقه فارقتها على الا تتزوج الا بأذنه واشهد عليها الشهود وكتب بذلك عهداً ، فاذا تقدم الخاطب يتوجب عليها ان تعطي الذي فارقتها وترضيه ، وبخلاف ذلك يذللها ويمنعها من الزواج فذلك هو العضل فتبقى في وضع صعب ^(١) كما عرف أهل المدينة العضل ايضاً ^(٢). وقد كان امر الطلاق بشكل عام بيد الرجل دون المرأة كما ان هناك ثمة علاقات متداخلة بين ما هو اقتصادي وبين ما هو اجتماعي في اشكال الطلاق سواء الطلاق او الايلاء او الظهار ... الخ ويبدو ان سيادة الرجل الناجمة عن الطبيعة الجغرافية لارض العرب والاعراف والتقاليد هي التي سمحت واتاحت للرجل ان يهيمن في هذا الامر .

(١) الطبري ، جامع البيان ج ٨ ، ص ٢٠٩-٢١٠ ياسين ، الاسلام والجنس ، ص ٥٧.

(٢) الطبري ، جامع البيان ، ج ٤ ، ص ٢٠٨ .

ثالثاً : دوافع الطلاق عند عرب قبل الاسلام :

لا نستطيع الوقوف على جميع بواعث الطلاق ، ولكن من خلال بعض الدراسات الحديثة وخاصة التي تبحث في الادب ان ندرج بعضها فقد يكون العقم اهم اسباب الطلاق وانفصال الرجل عن المرأة أمر لا بد منه فقد تزوج قتادة اليشكري امرأة فلم تلد عليه فطلقها فقال :

تجهزي للطلاق واصطبري ذاك دواء الجوامس الشمس
ما انت بالحنة الولود ولا عندك خير يرجى لملتمس
ليلتي حين بت طالقاً الذ عندي من ليلة العرس^(١)

وقد يكون الفقر وضيق العيش سبباً رئيساً في الطلاق فقد سألت نبيه بن الحجاج السهمي زوجته أن يطلقها لأنه افتقر فقال :

تلك عرساي تنطلقان على عمد لي اليوم قول زور وهتر
سألتاني الطلاق ان راتا ما لي قليلاً، قد جئتماني بنكر^(٢)

ومن اسباب الطلاق سوء العلاقة بين اهل الزوج واهل الزوجة فقد يحصل بينهم قتل او حروب ومن اكثر اخبار الجاهلية مأساوية خبر جليلة بنت مرة البكرية . فقد قتل اخوها جساس زوجها كليب بن وائل التغلبي ، مما جعل نساء تغلب تبعد جليلة عن مآتم زوجها لانها اخت القاتل فلحقت بأهلها^(٣) . وربما يدفع الى الطلاق ان تتناول الزوجة على قوم الزوج وتقال منهم فيندفع الرجل بعصبية الى تطليق زوجته ، فمثلاً كان حسان بن ثابت زوجاً لعمة بنت الصامت الاوسية ، وكانا متحاربين ولما اسر الاوسيون رجلاً من اخوال حسان ، فتكلم في امره بكلام اغضب زوجته ، فغيرته بأخواله وفخرت عليه بقومها وكان حسان يحب أخواله ويغضب لهم فطلق زوجته ومن شعره في ذلك .

(١) العتوم ، علي ، قضايا في الشعر الجاهلي ، (عمان ، ب . ت) ص ٣٤٨ ؛ الجوامس (كبار السن) ، الشمس (النفور) ، الحنة (الزوجة) .

(٢) سليم ، فاروق احمد ، الانتماء في الشعر الجاهلي ، (اتحاد الكتاب العربي ، بيروت ١٩٨٨) ص ١٢٣ ؛ الحوفي ، المرأة في الشعر الجاهلي ، ص ٢٦٠ .

(٣) الاصفهاني ، الاغاني ، ج ٥ ، ص ٦٨-٦٩ .

قلت اخوالي بنو كعب اذا أسلم الابطال عورات الدبر^(١)

وكذلك طلق دريد بن الصمة زوجته ام معبد لانها عاتبتة على جزعه على اخيه
عبد الله وصغرت من شأنه وسبته فطلقها وقال فيها :

أعبد الله ان سبتك عرس تقدم بعض لحمي قبل بعض
اذا عرس امرى شتمت اخاه فليس فؤاد شائنه بحمض
معاذ الله ان يشتمن رهطي وان يملكن إبرامي ونقضي^(٢)

وربما يتوسم الرجل في المرأة التي خطبها شاباً وجمالاً ، فاذا هي عجوز شمطاء
فلا بد ان يسرحها فقد ورد ان رجلاً من جهم خطب امرأة وباع لبلأ له ومهرها ، فلما
دخل بها وجدها عجوزاً فطلقها وقال :

وما لمت نفسي مذ فطمت بلحية كما لمت نفسي في عجوز بن شمس
فبانت ولم اغبن - غداة اشتريتها وبعث تلاد المال بالثمن البخس^(٣)

وقد يكون من اسباب الطلاق ان تنتشر المرأة زوجها والمرأة النشاز على زوجها
هي التي ارتفعت عليه وابغضته وخرجت عن طاعته وكان النشوز سبباً كافياً للطلاق^(٤)
كما ان بعض الزوجات لم يستطعن الاندماج في مجتمع الاسرة الزوجية فكن يشعرون
بالغربة فينتابهن حنين الى الامل وان بعد النسب والدار من أسباب ذلك الشعور الذي
يدفع الى الطلاق^(٥) وقد يكون من اسباب الطلاق رغبة بعض الرجال بالتخلص من
النساء ، فلقين منهم الهوان والذل وخيبة الامل وقد يكون اسباب الطلاق الجدل بين
الزوج والزوجة والذي قد يؤدي الى التصادم بينهما ويوصل الى الطلاق كما حصل مع
حسان بن ثابت ودريد بن الصمة كما اسلفت ورغم كل ذلك فان هناك بعض النساء ترك
لهن الطلاق ومفارقة الأزواج ولعل من لبرز النسوة اللاتي لهن حق الطلاق ما يرويه

(١) سليم ، الانتماء في الشعر ، ص ١٣١ ؛ الحوفي ، المرأة في الشعر الجاهلي ، ص ٢٦١ .

(٢) الأصفهاني ، الأغاني ، ج ٩ ، ص ٥ ؛ الحوفي ، المرأة في الشعر الجاهلي ، ص ٢٦١ .

(٣) ابن قتيبة ، عيون الأخبار ، ج ٤ ، ص ٤٧ ؛ الحوفي ، المرأة في الشعر ، ص ٢٦٢ .

(٤) ابن عبد البر ، الإستيعاب ، ج ٤ ، ص ١٨٠٢ ؛ سليم ، الإنتماء في الشعر ، ص ١٢٤ .

(٥) سليم ، الإنتماء في الشعر ، ص ١٢٩ .

ابن حبيب في المحبر بان سلمى بنت عمرو احد بني عدي بن النجار قد تزوجت هاشم ابن عبد مناف وكانت لا تتكح الرجال لشرفها في قومها حتى يشترطوا لها ان امرها بيدها ، واذا كرهت رجلاً فارقتة ^(١) ومنهن أيضاً فاطمة بنت الخرشب الانمارية — وهي أم الكلمة من بني عبس — وام خارجة عمره بنت سعد من بجيلة ، وقد اكرت من الولد في العرب ، وبها يضرب المثل (اسرع من نكاح أم خارجه) وماوية بنت عفزر ، وعائكة بنت مرة بن هلال — وهي ام هاشم وعبد شمس والمطلب بن عبد مناف ^(٢) ويبدو ان هذا الامتياز كان للثريات المنحدرات من أصول عربية من النساء ويؤكد هذا ايضاً ان ماوية بنت عفزر كانت ملكة لاتتزوج الا من ارادت فبعثت غلماناً لها ليأتوها بأوسم من يجدونه بالحيرة وقد تزوجت حاتماً الطائي ^(٣) وان هند بنت عتبة بن ربيعة قالت لابنها : " اني قد ملكت امري فلا تزوجني رجلاً حتى تعرضه علي " ^(٤) وهذه امور تؤشر كما اسلفنا ان النساء المنحدرات عن اصول عريقة صاحبات الجاه والثراء ، كن الاستثناء في القاعدة التي كانت تؤشر وتؤكد امتلاك الرجل لحق الطلاق من ذلك نلمس بان نماذج للمرأة العربية تميزن بان قسماً منهن كان امر الطلاق بايديهن ^(٥). فقد قال أحد الشعراء لزوجته :

وعيشي بالذي يغنيك حتى اذا ماشئت ان تنأى فبيني
ويقول الشنفرى ايضاً :
اذا ما جئت ما انهاك عنه ولم انكر عليك فطلقيني ^(٦)

-
- (١) ابن حبيب ، المحبر ، ص ٣٩٨-٣٩٩؛ جواد علي ، المفصل ، ج ٥ ، ٥٥٤؛ ياسين ، نجمان ، (اشكال الطلاق والخلع والفراق في عصر الرسالة والراشدين ، مجلة المورد ، م ٢٥ ، ١٩٩٧) ص ٧١ .
- (٢) ابن حبيب ، المحبر ، ص ٣٩٨-٣٩٩ ؛ ابن الجوزية ، اخبار النساء ، ص ٥٤ ؛ مهراڤ ، الحضارة العربية القديمة ، ص ٦١ ؛ جواد علي ، المفصل ، ج ٥ ، ص ٥٥٤ .
- (٣) العسكري ، جيرة الامثال ، ج ١ ، ص ١٤٥-١٤٧؛ ياسين ، الاسلام والجنس ، ص ٥٨ .
- (٤) ابن سعد ، الطبقات الكبرى ، ج ٨ ، ص ٢٣٥ .
- (٥) القالي ، الامالي ، ج ٢ ، ص ١٠٤؛ ياسين ، الاسلام والجنس ، ص ٥٨؛ الحوفي ، المرأة في الشعر ، ص ٢٦٨ .
- (٦) ابو معصوم المدني ، علي صدر الدين ، انوار الربيع في انواع البديع ، (مطبعة النعمان ، النجف ١٩٦٩) ، ج ٢ ، ٦٩ .

لما طريقة الطلاق فكانت . طريقة طريفة لا كلام فيها ولا خطاب فهو تحويل اتجاه الخباء ، فان كان بلبه قبل المشرق حولته المرأة قبل المغرب ، وان كان بلبه قبل اليمن حولته قبل الشام ، فاذا رأى الرجل ذلك علم انها قد طلقته فلم يأتيها هذه كانت عادة اهل الوبر^(١) ولما الحضريات فكانت لهن طريقة اخرى في الاعلام بالتطليق ، ذلك لهن لا يعالجن للزوج طعنه اذا اصبح^(٢) ومتى طلقت المرأة زوجها تركت داره والحي الذي يسكنه لتعود الى بيتها والحي الذي تنتمي اليه^(٣) ولما كان الطلاق بيد الرجل في الغالب كان اهل الزوجة يكرهون زوجها احياناً على تطليقها ، اذا ارادوا تطليقها منه بتخويفه او ضربه حتى يخضع لامرهم وعد طلاق الغاضب والسكران والهازل طلاقاً عند بعض العرب لصدور صيغة الطلاق من الرجل وتفوهه به^(٤) ونرى ان للظروف الاجتماعية والاقتصادية التي كانت سائدة في ذلك الوقت دخل كبير في الطلاق ، فالطلاق كان سهلاً على ما يظهر وكان عقوبة احياناً يوقعها الرجل بامرته لتتقأ منها أو من ذوي قرابتها لاسباب لا علاقة لها بالزوجة كما ان الفقر والجهل كانا عاملين مهمين في وقوع الطلاق والا فما ذنب امرأة تطلق مثلاً لانها لا تتجب او لا تتجب ابناء ذكور كما ان الطلاق احياناً يكون في عصبية وهياج وغضب حتى اذا هدا روع الرجل يندم على ذلك . لذلك شدد الاسلام فيه مع لباحته له لضرورته بان جعله ابغض الحلال الى الله

(١) الاصبهاني ، الاغانى ، ج ١٦ ، ص ١٠٢ . جواد علي ، المفصل ، ج ٥ ، ص ٥٥٤ ، مهران ،

الحضارة العربية القديمة ، ص ٦١ .

(٢) مهران ، المرجع نفسه ، ص ٦١ .

(٣) جواد علي ، المفصل ، ج ٥ ، ص ٥٥٤ .

(٤) المرجع نفسه ، ج ٥ ، ص ٥٥٤ .

رابعاً : تنظيم الاسلام للطلاق واشكال الفراق :

واجه الاسلام ومن خلال القرآن الكريم ، والسنة النبوية ، الطلاق واشكال الفراق التي عرفها العرب قبل الاسلام والمشكلات الاجتماعية والاقتصادية والدينية الناجمة عنها بمجموعة من الاحكام التشريعية التي استهدفت ارساء قيم المجتمع ، فالاسرة في تصور الاسلام مؤسسة اجتماعية واقتصادية ، تستمد مفهومها من التسمية التي تدل عليها ، فهي تدعى (الاسرة) و (العائلة) فالاسرة مشتقة من الأسر ، والأسر بمعناه المادي هو الشد والربط كان يشد به (الاسير) فهي بالمعنى المجازي . تعني الاسرة الرابطة التي تربط بين افرادها وتشد بعضهم الى بعض وتجعل منهم قوة وهي بذلك تعني الجانب الاجتماعي من المؤسسة^(١) والعائلة مشتقة من العول، وهو كثرة العيال، والعيال هم من يلتزم الرجل بمؤنتهم والانفاق عليهم^(٢) وهي تعني بذلك الجانب الاقتصادي من المؤسسة . لذا فرغم ان الاسلام لباح الطلاق الا انه جعله مكروهاً حفاظاً على استقرار الحياة الزوجية وقديستها . وليس ادل على ذلك من ان الله ﷻ سمي العهد بين الزوج وزوجته بالميثاق الغليظ فقال ﴿ وَأَخْذُنْ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴾^(٣) .

اقر الاسلام الطلاق ، وبين عدد مراته وعنته ، قال ﷻ ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ ﴾^(٤) . وقال ﷻ ﴿ الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ فَاِمْسَاكِ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٍ بِإِحْسَانٍ ﴾^(٥) . وقال في العدة ﴿ وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ ﴾^(٦) . وقال ﷻ في اللائي يئسن من المحيض ﴿ وَاللَّائِي يَئْسَنُ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَاللَّائِي لَمْ يَحْضُنْ وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ﴾^(٧) .

(١) لسان العرب وتاج العروس (سير) .

(٢) لسان العرب وتاج العروس (عول) .

(٣) سورة النساء ، آية (٢١) .

(٤) سورة الطلاق ، آية (١) .

(٥) سورة البقرة ، آية (٢٢٩) .

(٦) سورة البقرة آية (٢٢٨) .

(٧) سورة الطلاق ، آية (٤) .

وقد جعل الاسلام الطلاق على مراحل ، لكي يراجع الرجل نفسه في المرة الاولى اذا كان قد تسرع واذا كان يقصد بالطلاق زجراً للمرأة لكي تصلح نفسها ، او يندم الرجل على ما حصل منه وسوف نفصل ذلك فيما يسمى بدرجات الطلاق.

خامساً : انواع الطلاق :

ورد عن ابن عباس رضي الله عنه انه قال " الطلاق على اربعة وجوه : وجهان حلالان ووجهان حرامان فأما الحلال فان يطلق الرجل زوجته طاهراً من غير جماع او ان يطلقها حاملاً مستبيناً حملها ، واما الحرام فان يطلقها وهي حائض ، او يطلقها حين يجامعها . لاتدري اشتمل الرحم على ولد ام لا " ^(١). من خلال هذا النص تبين لنا ان هناك نوعان من الطلاق هما :

١ - الطلاق السني :

وهو الطلاق الذي يجري وفقاً لاحكام الشريعة والذي يقع في طهر غير جماع فيه .

٢ - الطلاق البدعي :

هو الطلاق الذي يوقع في الحيض او في طهر جامعها فيه ^(٢). والطلاق السني له درجات :

١ - الطلاق الرجعي : هو الذي يملك الرجل بعده اعادة المطلقة الى الحياة الزوجية من غير حاجة الى عقد جديد مادامت في العدة ، رضيت بذلك الارجاع او لم ترض ، ولكنه يحسب واحداً من ثلاث ^(٣).

٢ - الطلاق البائن بينونه صغرى : هو الطلاق الذي لايستطيع الرجل اعادة زوجته المطلقة الى الحياة الزوجية الا بعقد ومهر جديدين . فاذا انتهت عدة المرأة في الطلقة الاولى دون ان يراجعها بائت منه ، وتحل عقد الزواج بينهما وصارت

(١) القرطبي ، الاحكام ، ج٢ ، ص ٢٧٦ ؛ الشافعي ، كفلية الاخبار ، ص ٣٩١ ، الطبري ، تفسير ، ج٢ ، ص ٤٦٩ .

(٢) الشافعي ، المصدر نفسه ، ص ٣٩١ ؛ سيد سابق ، فقه السنة ، ص ١٧٧-١٧٨ .

(٣) البخاري ، صحيح البخاري ، ج٧ ، ص ٨١ ؛ سيد سابق ، فقه السنة ، ١٨٠ ؛ لناطور ، النظم الاسلامية ، ص ٢٣٥ ؛ المحاسنة ، محمد ، تاريخ الحضارة والنظم الاسلامية ، (مطبعة البهجة ، اربد ، ٢٠٠١) ، ص ٢٥٥ .

حرة بالزواج من غيره ولكنه يجوز ان يعود الى زوجته بعقد جديد ، وليس له ان يجبرها^(١).

٣ — الطلاق البائن بينونه كبرى : هو الطلاق الذي يقع للمرة الثالثة في العدة ، وهو يزيل الحياة الزوجية ولا يحل للرجل ان يعود الى زوجته حتى تنكح زوجاً غيره فيدخل بها ثم يطلقها ثلاثاً او يتوفى عنها^(٢) كما قال ﷺ ﴿ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ وَبَلَّكَ حُدُودَ اللَّهِ ﴾ .

اما حكمة تحريم المرأة المطلقة في الطلاق البدعي ان كانت حائضاً ولم تكن في هذا الوقت مستقبلة العدة ، فتطول عليها العدة ، لان فترة الحيض لا يحسب منها وفيه اضرار بها . وان طلقت في طهر مسها فيه ، فانها لا تعرف هل حملت او لم تحمل فلا تدري بم تعتد بالاقراء ام بوضع الحمل^(٣).

فقد ورد عن عبد الله بن عمر ؓ " انه طلق امرأته وهي حائض على عهد رسول الله ﷺ فسأل عمر بن الخطاب ؓ رسول الله ﷺ عن ذلك فقال ﷺ مرة فليرجعها ثم يمسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم ان شاء امسك وان شاء طلق قبل ان يمس فذلك العدة التي امر الله ان تطلق بها النساء " ^(٤)

(١) السيوطي ، الدر المنثور ، ج ١ ، ص ٤٩٥ ؛ الناطور ، النظم الاسلامية ، ص ٢٣٥ .

(٢) النيسابوري ، الامام الحافظ ابو عبد الله ، المستدرک على الصحيحين ، (دار الكتاب العربي ، بيروت) ، ج ٢ ، ١٩٩ .

(٣) سيد سابق ، فقه السنة ، ص ١٧٨ ؛ عساف ، احمد محمد ، الحلال والحرام في الاسلام ، (دار احياء العلوم ، بيروت ١٩٨٦) ، ص ١٨٣ .

(٤) البخاري ، صحيح البخاري ، ج ٧ ، ص ٨٢ ؛ ابن ماجه ، سنن ابن ماجه ، ج ١ ، ص ٦٥٠ .

سادسا : حكمة جعل الطلاق بيد الرجل :

جعل الاسلام الطلاق من حق الرجل وحده ، لانه احرص على بقاء واستمرارية الحياة الزوجية التي انفق في سبيلها المال ، ما يحتاج الى انفاق مثله ، او اكثر منه ، اذا طلق واراد عقد زواج جديد وعليه ان يعطي المطلقة مؤخر المهر ، ومتعة الطلاق وان ينفق عليها في مدة العدة ، كما انه يضع عليه ما دفعه من المهر . كل هذه النفقات التي سيتحملها الرجل اذا طلق زوجته، تجعله لا يقدم على الطلاق الا بعد تفكير طويل ، اما الزوجة فلا شيء يصيبها من مغارم الطلاق المالية^(١). كما ان امر الطلاق لابد ان يوضع بيد من يقدر هذه العواقب ويزنها بميزان العقل . دون تأثير برغبة عارضة . او غضبة نائرة ، ولما كان الشأن في الرجل من حيث الصبر وضبط النفس . والتبصر في العواقب اكثر من المرأة فهي اكثر عاطفية واسرع غضبا واقل احتمالا وليس عليها من تبعات الطلاق ونفقاته مثل ما عليه^(٢). فقد انطى الاسلام ادارة الاسرة الى الرجل ومنحه السلطة للحفاظ على الرابطة التي تشد افرادها بعضهم ببعض . والى جانب ذلك نقل الاسلام المرأة الى رتبة المشاركة في ادارة الاسرة . واذا كان الاسلام قد فضل الرجل على المرأة في بعض الحقوق المالية كزيادة نصيبه من الارث ومنحه حق الولاية عليها ، فان هذا التفضيل كانت تفرضه طبيعته حيالها وتستلزمه الظروف الاجتماعية والسياسية والاقتصادية التي استحدثت بالاسلام فقد قال ﷺ **وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ** ^(٣). هذه الزيادة كانت في حق الرجل مقابل قيامه برعاية المرأة والانفاق عليها وقال ﷺ **الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ** ^(٤). ومع ذلك فان الاسلام لا يسمح للرجل ان يمارس حق الطلاق الا في حدود الضرورة التي تقتضيه ، فهو عند الله ابغض الحلال الى الله.

(١) سيد سابق ، فقه السنة ، ص ١١٦؛ بدران ، الزواج والطلاق ، ص ٣٠٦-٣٠٧.

(٢) المرجع نفسه ، ص ٣٠٧.

(٣) سورة البقرة ، آية (٢٢٨) .

(٤) سورة النساء ، آية (٣٤) .

على ان الاسلام لم يهمل جانب المرأة اهمالاً كلياً في امر الطلاق ، ولم تغين في هذا الحق ، بل جعل للمرأة الحق في طلب التفريق من الرجل اذا وجد سبب للتفريق واهم هذه الحالات :

- ١ — وجود عيب في احد الزوجين يؤثر على الحياة الزوجية ، ولا يعلمه الطرف الاخر كالجنون او الجذام او ان يكون الزوج خصياً .
- ٢ — عدم القدرة على دفع المهر : فلها الحق في طلب الطلاق قبل الزواج .
- ٣ — عدم القدرة على الانفاق : فاذا اعسر رجل ولم يستطيع دفع نفقات زوجته اصبح الحق للزوجة طلب التفريق .
- ٤ — غياب الزوج وعدم معرفة مكانه ، ولم يترك للزوجة نفقه فانها لها الحق في التفريق .
- ٥ — اذا كرهت زوجها ولم تطق العيش معه ، فيحق لها ان تطلب تطليقها منه لقاء مال تقتدي به نفسها^(١) .
- ٦ — العنة في الزوج : عدم أهلية الرجل الوطء ، وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يؤجل العنين سنة اخرى ، ففي مصنف ابن شيبه ان عمر اجل العنين سنة ، فان استطاعها والا فرق بينهما ولها المهر كاملاً وعليها العدة^(٢) ولكن اذا تزوجته وهي تعلم انه عنين ، فليس لها حق طلب فسخ نكاحها منه فعن يحيى بن سعيد الانصاري ان رجلاً زوج ابنته من ابن أخ له وكان عنيماً ، فقال له عمر : قد أجرك الله ووفر ابنتك^(٣) .
- ٧ — ترك الوطء : ويفسخ النكاح ان ترك الزوج الوطء لزوجته سواء كان تركه لمرض، او كبر او للاضرار بها ، لان ذلك ترك الحق من حقوقها . وقد جاءت امرأة الى عمر فقالت : " ان زوجها لا يصيبها ، فارسل الى زوجها فسأله : فقال : كبرت وذهبت قوتي فقال له : في كم تصيبها ؟ فقال : في كل طهر مرة : فقال

(١) الترمذي ، الزواج عند العرب ، ص ٣١٩ ؛ الناطور ، النظم الاسلامية ، ص ٢٣٤ .

(٢) ابن أبي شيبه ، مصنف ابن أبي شيبه ، ج ١ ، ص ٢٥٠ ؛ قلعة جي ، موسوعة فقه عمر بن الخطاب ، ص ٦٢٩ .

(٣) ابن أبي شيبه ، مصنف ابن أبي شيبه ، ج ١ ، ص ٢٥٤ ؛ قلعة جي ، موسوعة فقه عمر بن الخطاب ، ص ٦٢٩ .

عمر : اذهبي فان فيه ما يكفي النساء " ، فقبول عمر ادعاءها على زوجها اقرار
منه بحقها في فسخ النكاح لترك الوطء (١).

٨ — العقم : فعن انس بن مالك ان رجلاً جاء عمر بن الخطاب رضي الله عنه وكان قد تزوج
امراًة وكان عقيماً فقال له عمر : اعلمتها انك عقيم ؟ قال : لا ، قال : فانطلق
فاعلمها ثم خيرها (٢).

(١) قلعه جي ، موسوعة عمر بن الخطاب ، ص ٦٢٩.

(٢) المرجع نفسه ، ص ٦٣٠.

سابعا : البعد التطبيقي الاسلامي للحد من الطلاق :

وافق الاسلام العرب في ان جعل عدد الطلقات ثلاثاً ، ثم زاد اموراً منها ان الزوجة لاتحل لزوجها بعد الطلقة الثالثة الا اذا تزوجت غيره ، ثم ان العرب كانوا يطلقون ثلاثاً دفعة واحدة ، ولما جاء الاسلام اختلف الفقهاء في حكم هذا الجمع^(١) . فقد جاءت اجراءات الرسول عليه السلام العملية لتحقيق البعد التطبيقي لاحكام التشريعية بشأن تنظيم الطلاق فقد عد طلاق الرجل امرأته ثلاثاً واحدة ، وحكاه في ذلك الخليفة ابو بكر ويروى ان رجلاً جاء للرسول ﷺ فقال : اني طلقت امرأتي البتة فقال : ما اردت بها ؟ قلت واحدة . قال : والله ؟ قلت والله قال ما اردت^(٢) وممن طلق امرأته فتبعتها نفسه عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق . اذا امره ابوه بطلاقها ثم سمعه يبدي الحزن فالمره بمراجعتها ففعل وكان قد قال متحسراً على فراقها :

اعاتك لا انساك ماذر شارق	وما ناح قمري الحمام المطوق
اعاتك قلبي كل يوم وليلة	اليك بما تخفى النفوس معق
ولم ار مثلي طلق اليوم مثلها	ولا مثلها في غير جرم تطلق
لها خلق جزل ورأي ومنصب	وخلق سوى في الحياة وتصدق ^(٣) .

ولبطل الاسلام وفقاً للنص القرآني العادة التي تتيح للرجل ان يطلق المرأة ما يشاء ثم يراجعها قبل ان تقضي عدتها ، فقد غضب رجل من الانصار على زوجته وقال لها : لا اقربك ولا تحلين مني ، قالت كيف قال : اطلقك حتى اذا دنا اهلك راجعتك ثم اطلقك فاذا دنا اهلك راجعتك ، قال فشكت ذلك الى النبي ﷺ فانزل الله ﷻ **الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ فَاِمْسَاكِ بِمَعْرِوْفٍ اَوْ تَسْرِحِي بِاِحْسَانٍ**^(٤) . كما عد تحليل المرأة المطلقة بالزواج من غير الرجل الاول امرأ لا بد منه ان ارادت العودة الى زوجها الاول ، فقد جاء عن عروة بن الزبير قوله " جاءت امرأة رفاعة القرطي الى رسول الله ﷺ فقالت كنت عند رفاعة فطلقني فبت طلاقى فتزوجت عبد الرحمن بن الزبير وان ما معه مثل

(١) الحوفي ، المرأة في الشعر ، ص ٢٦٤ .

(٢) ابو داود ، السنن ، ج ١ ، ص ٥٠٩ ؛ ياسين ، الاسلام والجنس ، ص ٥٩ .

(٣) ابن حبيب ، المحبر ، ص ٤٣٧ ؛ ابن عبد ربه ، العقد الفريد ، ج ٦ ، ص ١٢٣ ، الجاحظ ، المحاسن

والأضداد ، ص ١٦١ ؛ الترمذيني ، الزواج عند العرب ، ص ٣١٦ .

(٤) الطبري ، جامع البيان ، ج ٢ ، ص ٢٧٦ ؛ القرطبي ، التفسير ، ج ٣ ، ص ١٢٦ ؛ ابن كثير ، تفسير

القران العظيم ، ج ١ ، ص ٣٧٣ .

هدية الثوب فقال لها تريدان ان ترجعي الى رفاعه . لا حتى تذوقي عسيلته ويذوق عسيلتك " (١).

وقد امتد هذا الاجراء خلال فترة صدر الاسلام ، إذ تصدى عبد الله بن عمر رضي الله عنه لانتهاء حيلة في التحليل اذ جاء رجل الى عبد الله بن عمر فسأله عن رجل طلق امرأته ثلاثاً فزوجها اخ له من غير مؤامرة ليحلها لاخته . هل تحل للاول ؟ قال " لا كنا نعد هذا سفاحاً في عهد رسول الله ﷺ (٢). فقد نظر الاسلام الى الرجل الذي يتزوج المطلقة ثلاثاً ليحلها لزوجها القديم (المحلل) نظرة غير كريمة فيقال له (التيس المستعار) او (المجش) وهو رجل مذموم عند العرب قبل الاسلام ومحرم في الاسلام وقد جاء في الحديث ((لعن الله المحلل والمحلل له)) وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : " لا أوتي بمحلل ولا محلل له الا رجمتها " وقال ابن عمر (التحليل سفاح) (٣) ويرى نجمان ياسين ان هذا الإجراء قد وضعه للمحافظة على سلامة المرأة وذلك إما لمنع الأزواج من الطلاق بسرعة أو لمنع الرجل من ان يقطع علاقته الزوجية بدون ان يسمح للمرأة بالزواج مرة ثانية ويضيف الى ذلك ان هذا الاجراء يتضمن عقوبة للرجل في الوقت نفسه على المستوى النفسي . كما ان هذا الاجراء قد حفظ للمرأة المطلقة حقها المالي حتى قبل ان يدخل بها الرجل (٤) ومن البعد التطبيقي الاسلامي انه جعل حق المرأة المطلقة قبل الدخول بها نصف ما فرض لها من صداق (٥). وائتبه التنظيم الاسلامي الى اهمية تقليص الطلاق وكراهية التوسع فيه ، فعد الرجل الذي يحدث نفسه بالطلاق غير مطلق للمرأة ولم يجز طلاق المعتوه المغلوب على امره (٦).

(١) الطبري ، جامع البيان ، ج ٢ ، ص ٢٩١ ؛ مسلم ، صحيح مسلم ، ج ٢ ، ص ١٠٥٦ ؛ ابن شبة ، تاريخ المدينة ، ج ٢ ، ص ١١٠٨ ، الجاحظ ، عثمان بن بحر ، رسائل الجاحظ ، تحقيق عبد السلام هارون ، (دار الجيل ، بيروت ١٩٩١) ، ج ٢ ، ص ٩٣ .

(٢) ابن ماجه ، سنن ابن ماجه ، ج ١ ، ص ٦٢٢ ؛ ابن حجر المكي ، الافصاح عن احاديث النكاح ، ص ٧٨ .

(٣) القرطبي ، احكام ج ٢ ، ص ٢٠٦ ؛ الصابوني ، محمد علي ، روائع البيان تفسير آيات الاحكام من القرآن ، دار احياء التراث (مكتبة الغزالي ، دمشق دت) ، ص ٣٤٠ .

(٤) ياسين ، اشكال الطلاق والخلع والفراق ، ص ٧١ .

(٥) الطبري ، جامع البيان ، ج ٢ ، ص ٣٣٤ .

(٦) ابن عبد ربه ، طبائع النساء ، ص ٤٩٦ ؛ ابن تيمية ، تقى الدين ، احكام الزواج ، تحقيق : محمد عبد القادر عطا (دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٩٦) ، ص ١٥ .

وعالج الاسلام وضع المرأة الناشز وفقاً لقوله ﷺ (**وَاللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا**)^(١) فالنشوز في اللغة الارتفاع والمرأة الناشز هي التي ارتفعت على زوجها وابغضته وخرجت عن طاعته^(٢). وفي قوله ﷺ (**وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ**)^(٣). فتفسير هذه الآية حسب قول عائشة هي ان المرأة تكون عند الرجل فيريد طلاقها ويتزوج عليها فتقول له امسكني ولا تطلقني ، وانت في حل من النفقة علي والقسمه لي وقالت عائشة ان سودة بنت زمعة لما اسنت وشعرت بان الرسول اراد فراقها قالت : يا رسول الله يومي لعائشة فقبل ذلك منها ولبقاها فقد ورد انها قالت : يا رسول الله ملبي على الأزواج حرص ولكني احب ان يبعثني الله يوم القيامة زوجاً لك^(٤). ويظهر ان بعض النسوة قد نشزن في زمن الرسول ﷺ فرخص لازواجهن بضربهن فجاء رسول الله ﷺ نساء كثيرات يشكون ازواجهن فقال النبي ﷺ : لقد طاف بآل محمد نساء كثير يشكون ازواجهن ليس اولئك بخياركم^(٥). وقد اعاد الرسول ﷺ امرأة الشاعر الاعشى التي نشزت بعد ان اخذت العهد والميثاق ونمة النبي بآل يعاقبها زوجها الاول^(٦). كما ان الخليفة عثمان بن عفان ؓ قد اعاد الى عقيل بن ابي طالب زوجته فاطمة بنت عتبة التي نشزت عليه^(٧) واذا حدث ان طلق الرجل زوجته كان عليه ان يمتعها عملاً بالآية الكريمة (**وَالْمُطَلَّاتُ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ**)^(٨). وقد اختلف في تحديد المتعة فقال ابن عباس اعلاها خادم وانهاها كسوة فهو مرتبط بامكانية الرجل المادية التي ارتبطت بالتحويلات الاقتصادية والاجتماعية ، بدلالة ان عبد الرحمن بن عوف

(١) سورة النساء ، آية (٣٤) .

(٢) المقدسي ، الكافي ، ج ٣ ، ص ٩٢ ؛ ابن تيمية ، موسوعة فقه النساء تحقيق الدكتور السيد الجميلي (دار الفكر ، بيروت ١٩٨٩) ، ص ١٧ .

(٣) سورة النساء ، آية ١٢٨ .

(٤) ابن سعد ، الطبقات الكبرى ، ج ٨ ، ص ٥٣ .

(٥) ابو داود ، السنن ، ج ١ ، ص ٤٩٥ .

(٦) حميد الله ، مجموعة الوثائق السياسية ، ص ٢٤٢-٢٤٣ ؛ ياسين ، الاسلام والجنس ، ص ٦٢ .

(٧) ابن شبة ، تاريخ المدينة ، ج ٣ ، ص ١٠٥٥ .

(٨) سورة البقرة ، آية (٢٤١) .

طلق امراته ومتعها حادماً وكذلك عبد الله بن عمر^(١). ومتع عروة بن الزبير زوجته حين طلقها جارية سوداء وان الحسن بن علي متع زوجة له بعشرة آلاف درهم وزق عسل ومتع الأصبع بن عبد العزيز بن مروان مطلقته سكينه بنت الحسين بعشرين ألف دينار^(٢). وبقيت العدة مهمة في الطلاق في عصر الراشدين والعصر الأموي فقد تزوج تزوج حمران بن لبان امرأة في عدتها فنكل به عثمان بن عفان وفرق بينهما وسيره الى البصرة ومن قبل ذلك فقد ضرب عمر بن الخطاب طليحة الاسدية التي تزوجت في عدتها وفرق بينهما^(٣). وهذا التأكيد على العدة في الطلاق يعود الى ان الخلفاء الراشدين الراشدين قد واجهوا بعض المشكلات العملية التي من شأنها اختلاط الانساب وضياح المواريث كما شدد الاسلام على عدم كتمان المرأة المطلقة للحمل اذا كانت حاملاً من زوجها الاول الذي فارقت وقد علق عمر بن الخطاب رضي الله عنه بعد ان قال للرجل ان يقرأ " لا يحل لهن ان يكتمن ما خلق الله في ارحامهن " قال : " ان فلانة ممن يكتمن ما خلق الله في ارحامهن وكانت طلقت وهي حبلى فكتمت حتى وضعت " ، ويبدو ان سبب كتم النساء حملهن هو خوفهن من مراجعة ازواجهن^(٤).

وكما تمتعت بعض النسوة الثريات والمنحدرات من أصول عريقة اللواتي كان لهن عزة ومنعة ، بحق الطلاق بأيديهن بالنسبة لعرب ما قبل الاسلام ، فقد اعطي حق الطلاق للمرأة الشريفة في الاسلام أيضاً . اذ ترك أمر الطلاق لبعض النساء فكانت هذه النسوة يطلقن ازواجهن وكن يرجعن الى ازواجهن الذين كانوا يحلفون بانهم قد ملكوا المرأة حق تطليقة واحدة فقط فقد ورد ان " رجلاً من ثقيف ملك امرأته امرها فقال : انت الطلاق فسكت ، قالت انت الطلاق ، فقالت بفيك حجر فاخصما الى مروان بن الحكم فاستحلفه ما ملكها الا واحدة وردها اليه " ^(٥). والواقع ان حق الطلاق اعطي

(١) الطبري ، جامع البيان ، ج ٢ ، ص ٣٢٨ ؛ السيف ، عبد الله ، الحياة الاقتصادية والاجتماعية في نجد والحجاز في العصر الأموي (مؤسسة الرسالة ، بيروت ١٩٨٣) ص ٣٠٥ .

(٢) ابن كثير ، البداية والنهاية ، ج ٨ ، ص ٣٨ ؛ الاصفهاني ، الاغانى ، ج ١٦ ، ص ١٥١ ، السيف ، الحياة الاقتصادية ، ص ٣٠٥ .

(٣) الضبي ، سيف بن عمر ، الفتنة ووقعة الجمل ، ص ٤٢ ؛ ياسين ، نجمان ، الاسلام والجنس ، ص ٦٧ .

(٤) الطبري ، جامع البيان ، ج ٢ ، ص ٢٧١ ؛ ياسين ، الاسلام والجنس ، ص ٤٣ .

(٥) مالك ، الموطأ ، ص ٤٦٠ ؛ ابن شبة ، تاريخ المدينة ، ج ٣ ، ص ٩٦٨ .

تكريماً للمرأة الثرية والكريمة النسب ^(١). وكن بعضهن يحسن التصرف فيه فقد قال الحسن بن علي لامراته عائشة بنت طلحة : امرك بيدك ، فقالت : قد كان عشرين سنة بيدك ، فاحسنت حفظه ، فلم اضيعه اذا صار بيدي ساعة واحدة ، وقد صرفته اليك فاعجبه ذلك منها وامسكها ^(٢).

فرغم كل هذه الاجراءات فاننا نجد من اشتهر بانه مطلق كالمغيرة بن شعبة الذي قد احسن وطلق الكثير من النساء ^(٣). والحسن بن علي الذي قيل له في ذلك فاجاب " ان الله تعالى علق بهما الغنى فقال : وانكحوا الايامى منكم والصالحين من عبادكم وامائكم ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله " فأننا أتزوج للغنى وأطلق للغنى ^(٤). ولعل الخليفة علي بن ابي طالب عليه السلام قد خشي ان يجر طلاق الحسن للنساء الى عداوة بين علي والقبائل فدعا اهل الكوفة الى عدم تزويجه بقوله يا اهل الكوفة لا تزوجوا الحسن فانه رجل مطلق ، فقال رجل من همدان : والله لنزوجنه فما رضي امسك وما كرهه طلق ^(٥). فقد ورد عن الحسن انه وجه ذات يوم بعض اصحابه لطلاق امرأتين من نسائه وقال : قل لهما اعتدا ، وامره ان يدفع الى كل واحدة عشر الاف درهم ففعل ، فلما رجع اليه قال : ماذا فعلت ، فقال : لما إحداهما فنكست راسها وتنكست واما الاخرى فبكت وسمعتها تقول : متاع قليل من حبيب مفارق فاطرق الحسن وترحم لها وقال : لو كنت مراجعاً امرأة بعدما فارقتها لراجعتها ^(٦) ودخل الحسن ذات يوم على عبد الرحمن بن الحارث بن هاشم فقيه المدينة فقال له جئتك خاطباً لبنتك . فاطرق عبد الرحمن ثم رفع راسه وقال : " والله ما على وجه الارض احد يمشي عليها اعز علي منك ولكنك تعلم ان ابنتي بضعة مني يسؤني ماساءها ويسرني ماسرها وانت مطلق ، فاخاف ان تطلقها ، وان فعلت خشيت ان يتغير قلبي في محبتك وكره ان يتغير قلبي عليك ، فانت بضعة من رسول الله فان شرطت ان لا تطلقها زوجتك ، فسكت الحسن وقام وخرج وقال بعض اهل بيته : سمعته وهو يمشي يقول : ما اراد عبد الرحمن الا

(١) ياسين ، الاسلام والجنس ، ص ٦١.

(٢) ابن عبد ربه ، طبائع النساء ، ص ٦١.

(٣) الذهبي ، سير اعلام النبلاء ، ج ٣ ، ص ٣١ ؛ ياسين ، الاسلام والجنس ، ص ٦٦.

(٤) الاصبهاني ، محاضرات الادباء ، ج ٣ ، ص ٢٠٠ ؛ الغزالي ، احياء علوم الدين ، ج ٢ ، ص ٢٠٠.

(٥) السيوطي ، تاريخ الخلفاء ، ص ١٩٠-١٩١.

(٦) الغزالي ، احياء علوم الدين ، ج ٢ ، ص ٨٠.

ان يجعل ابنته طوقاً في عنقي " (١) ويظهر لنا ان التوسع في الطلاق هو الذي جعل عمر ابن الخطاب رضي الله عنه يجعل الثلاث المجتمعة ثلاثاً لا واحدة اذ رأى الناس قد استهانوا بالطلاق وكثر منهم ايقاعه جملة واحدة ، فرأى من المصلحة عقوبتهم بامضائه عليهم ، ليعلموا ان احدهم اذا اوقعه جملة بانته منه امراته فرأى ان هذا مصلحة لهم في زمانه فعمر اذن اوقع الثلاث بلفظ واحد - ثلاثاً كنوع من التعزير والعقوبة (٢) لمن يخالف امر الله وشرعه في أمر الطلاق ويرى بعض المؤرخين ان عمر رضي الله عنه لو رأى ان من يفعل هذا عدد قليل لما امضاه عليهم ، لكنه رأى ان الناس يتابعوا في هذا الامر حتى اصبح امراً شائعاً فخاف ان يزداد شيوعه بينهم حتى يهملوا الطلاق المفرق كما شرعه الله في القرآن ، ويلجأ الى جمع الثلاث وهم يعتقدون انها واحدة . فاراد عمر رضي الله عنه ان يعمم بنوع من التعزير الجماعي يرجعهم الى أمر الطلاق الشرعي . وكان عمر رضي الله عنه يعلم بمعرفته بالطبائع البشرية ان بعض الرجال يؤثرون في مواقف الغضب ان ينطقوا باغظ الالفاظ وافخمها اظهاراً لسلطات الرجل وكان هذا في حد ذاته نوعاً من الاستعراض للرجل وقوته ولذلك استعمل عمر الحق الذي يملكه باعتباره خليفة المسلمين ليرجع الناس الى ماشرعه الله في القرآن ، وليسد الباب امام المستعرضين لمظاهر سطوتهم في حال النزاع مع النساء فقال في كلمة واحدة . فلو امضيناه عليهم؟ فامضاه عليهم ومن ثم قيل : ان الطلاق الثلاث يلفظ واحد على عهد رسول الله عليه السلام وابي بكر وسنتين من خلافة عمر كان يقع واحدة حتى امضاه عمر عليهم (٣) . ومما يدل على الاستهانة بأمر الطلاق والفاظه أنه قد بلغ حداً كبيراً في عهد عمر رضي الله عنه ما روى ان رجلاً طلق امراته طلقات عدة . فقال له عمر رضي الله عنه : اطلقت امراتك ؟ قال : لا ، وانما كنت العب . فعلاه عمر بالدرة وقال : انما تكفيك في ذلك ثلاث فواقعها عليه ثلاثاً (٤) .

وفي موافقة جمهور الصحابة لعمر في هذا يقول ابن القيم " فهذا مما تغيرت به الفتوى لتغير الزمان وعلم الصحابة حسن سياسة عمر رضي الله عنه وتأديبه لرعيته في ذلك ،

(١) المصدر نفسه ، ج ٢ ، ص ٨٢ .

(٢) مسلم ، صحيح مسلم ، ص ٦٤١ ؛ بلتاجي ، منهج عمر بن الخطاب ، ص ٣٠٨ .

(٣) مسلم ، صحيح مسلم ، ص ٦٤١ ؛ بلتاجي ، المرجع نفسه ، ص ٣٠٩ .

(٤) بلتاجي ، المرجع نفسه ، ص ٣١٠ .

فوافقوه على ما ألزم به ، وصرحوا لمن استفتاهم بذلك " وكذلك وافقه ابن عباس فقد ذكر عنه انه قال لمن طلق امرأته عدة طلاقات " لاعصيت ربك ، وبانت منك امرأتك . انك لم تتق الله فيجعل لك مخرجاً " (١). وبعد الصحابة وافق جمهور الفقهاء عمر في إيقاع الثلاث مجتمعة ثلاثاً . حتى عبر القرطبي بلفظ الشذوذ فيمن قال بغير ذلك فقال " وشذ طائوس وبعض أهل العلم الى أن طلاق الثلاث في كلمة واحدة ، يقع واحدة " (٢). والسؤال الذي يطرح نفسه : هل ان ما فعله عمر رضي الله عنه ووافق عليه جمهور الصحابة والعلماء يحتاج ذلك ؟

يرى بلتاجي أن مصالح الناس هي الحكم في ذلك ، فإن رأى أولو الأمر — كما فعل عمر — أن امضاءها ثلاثاً يحقق المصلحة فعلوا ذلك . وإن رأوا أن المصلحة العامة في إيقاعها واحدة فهي واحدة كما كانت حتى سنتين من خلافة عمر . وقد كان ابن القيم موفقاً كل التوفيق حين طالب في عصره (القرن الثامن الهجري) لاحقاً بإيقاعها واحدة مراعاة لمصلحة أخرى ، وقطعاً لذريعة فساد اجتماعي ، هو انتشار التحليل حين كان يفتى بوقوعها ثلاثاً فيلجأ الزوجان الى اصطناع المحلل حتى أصبح للتحليل سوق .

أن الثلاث مجتمعة على عهد رسول الله عليه السلام وأبي بكر كانت تقع واحدة ، وكان التحليل محرماً وممنوعاً ثم صارت في بقية عهد عمر رضي الله عنه ثلاثاً والتحليل ممنوع . لأن عمر حين أوقعها تشدد الى أقصى حد في محاربة التحليل (٣).

وعلى أية حال فإن الإسلام انتبه الى تقليص الطلاق وكراهية التوسع فيه وواجه ذلك من خلال القرآن الكريم والسنة النبوية وعالج أشكال الفراق التي كانت عند عرب ما قبل الإسلام والمشاكل المترتبة عليها سواء كانت اجتماعية أو اقتصادية أو دينية ، بمجموعة من الأحكام التشريعية التي استهدفت إرساء قيم المجتمع الجديد .

فقد حث القرآن الكريم والسنة النبوية على عدم اللجوء الى الطلاق الا في الحالات القصوى، فقد ورد عن الرسول الكريم ﷺ قوله ((ان ابغض الحلال عند الله الطلاق)) . وقوله ﷺ ((تزوجوا ولا تطلقوا فان الله لا يحب الذواقين والذواقات)) (٤).

(١) الشوكلي ، نيل الأوطار ، ج ٧ ، ص ١٥ ؛ بلتاجي ، منهج عمر بن الخطاب ، ص ٣٠٩ .

(٢) القرطبي ، جامع الأحكام ، ج ٣ ، ص ١٢٩ ؛ بلتاجي ، منهج عمر بن الخطاب ، ص ٣١٠ .

(٣) بلتاجي ، منهج عمر بن الخطاب ، ص ٣١٠ .

(٤) الجصاص ، أحكام القرآن ، ج ٢ ، ص ١٣٨ .

وعن ابي هريرة عن رسول الله ﷺ انه قال ((ثلاث جدهن جد وهزلهن جد، الطلاق والنكاح والعقاق))^(١) كما قال ﷺ ((ايما امرأة سألت زوجها الطلاق في غير ما بأس فحرام عليها رائحة الجنة))^(٢).

وبناءً على ما تقدم فان الطلاق لم يشكل ظاهرة اجتماعية كبيرة في صدر الاسلام وقد يعود ذلك الى عوامل الترابط بين افراد المجتمع المسلم وهما العامل الديني الذي صهر المسلمين في بوتقة واحدة والعامل القبلي من خلال هذا الحرص على سمعة القبيلة وبناتها خاصة في الزواج الداخلي^(٣). كما حرص الاسلام على قيام اسرة متماسكة مبنية على المودة والانسجام بين الزوجين فنظم امور النفقة على الاسرة وجعلها على قدر استطاعة الرجل فقد قال الله ﷻ **لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يَكُلْفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا**^(٤). وحث الاسلام المرأة بان تكون عوناً للرجل في حياته كذلك قال العرب في المرأة المدبرة : خير النساء التي تملأ بيتها أقطاً وحياً ، ولم تمدح المرأة المبدرة^(٥).

فكان بعض النساء ممن كن يطمحن الى سوية من العيش افضل ، فقد قيل ان رجلاً قد شجعت زوجته على أن يبيع لبله ويقدم بها إلى المدينة للإقامة فيها ، فلما أشرف على المدينة لبيع لبله نفرت لبله راجعة ، فاقبل على امرته قال : انت طالق ان لم ترجعي وانشد يقول :

قالت انيسة بع بلادك والتمس	داراً يثرب ربة الاجسام
تكتب عيالك في العطاء وتفترض	وكذاك يفعل حازم الاقوام
فهممت ثم ذكرت ليل لقاحنا	بلوى عنيزة او بقف الشام
ان المدينة ، لامدينة ، فالزمي	حقف الستار وقبة الارحام ^(٦) .

الارحام^(٦).

(١) الترمذي ، سنن الترمذي ، ج ٣ ، ص ٤٩٠ .

(٢) المصدر نفسه ، ج ٣ ، ص ٤٩٢ .

(٣) البطاينة ، الحياة الاجتماعية ، ص ٥٣ .

(٤) سورة الطلاق ، آية (٧) .

(٥) ابن قتيبة ، عيون الأخبار ، ج ٤ ، ص ٢ ؛ البطاينة ، الحياة الاجتماعية ، ص ٣٨ .

(٦) ابن شبه ، تاريخ المدينة ، ح ١ ، ص ٢٨٨ ؛ البطاينة ، المرجع نفسه ، ص ٣٨ .

وهذا من شأنه ان يوقع الخلاف بين الزوجين ولثارة المتاعب بينهما ، كما قال معاذ : ابن جبل : إني أخاف عليكم النساء اذا تحلين الذهب ولبسن ربط الشام وعصب اليمن ، فلتعبن الغني وكلفن الفقير ما لايجد ^(١).

وفضلاً عن النفقة ، كانت الغيرة من بواعث الخلاف والنزاع بين الزوجين فقد قال احدهم يوصي لبنته : " لياك والغيرة فانها مفتاح الطلاق فقد كان يغار الرجال وتغار النساء ومما يثير الغيرة عند المرأة ان ترى لها من تزاحمها في زوجها " ، وكانت الضرر من اكبر دوافع الغيرة وخاصة في ظل تعدد الزوجات حيث ان تحقيق العدل بين الزوجات في كل شيء غير ممكن قال ﷺ **وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ وَإِنْ تُصْلِحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا** ^(٢) وروى عن الرسول ﷺ انه كان يقسم بين نسائه فيعدل ثم يقول ((اللهم هذا قسمي فيما املك فلا تلومني فيما تملك ولا املك)) ^(٣).

وفضلاً عن الضرر الحرائر ، كانت هناك الجواري (ملك اليمين) وقد ساعدت الفتوحات الاسلامية على وجودهن ومع ان مكانة المرأة من الجواري كانت دون مكانة المرأة الحرة فان الغيرة في الاسرة بسبب الجواري كانت موجودة ، فروى ان امرأة عمدت الى جارية كانت لزوجها فارضعتها ، فلما دخل الزوج عند الجارية قالت له : اني قد ارضعتها . وارتفع الامر الى عمر بن الخطاب فقال له ، اوجعها ، وات جاريتك ، فانما الرضاعة رضاعة الصغير ^(٤) وروى ان عبد الله بن رواحة كانت له لمة فنالها ، فلامته امرأته فجحدها فقالت له ان كنت صادقاً فاقراً القرآن فالجنب لايقراً القرآن فقال :

شهدت بان وعد الله حق	وان النار مثوى الكافرينا
وان العرش فوق الماء حق	وفوق العرش رب العالمين
وتحملة ملائكة غلاظ	ملائكة الله مسومينا

(١) ابن سعد ، الطبقات ، ج ١ ، ص ١٦٨ .

(٢) سورة النساء ، آية (١٢٩) .

(٣) مالك ، الموطأ ، ص ٥٣٢ .

(٤) ابن عبد البر ، الاستيعاب ، ق ٣ ، ص ٩٠١ ، ٩١١ ؛ البطاينة ، الحياة الاجتماعية ، ص ٤١ .

فقال امراته : صدق الله ، وكانت لاتحفظ القرآن ولاتقرؤه^(١).

ثامنا : موقف الاسلام من اشكال الفراق الاخرى :

١ - الخلع :

الخلع مصدر خلع ويقال خلع الرجل ثوبه خلعاً أزاله عن بدنه ونزعه عنه ويقال : خلع الرجل امراته وخالعت المرأة زوجها مخالعة اذا افتدت به^(٢) اما المعنى الفقهي فالخلع نوع من الطلاق ، لأن الطلاق تارة يكون عوضاً ، وتارة يكون بعوض والثاني هو الخلع . إلا أنه يجوز الخلع في الوقت الذي لا يجوز فيه الطلاق . فيصح الخلع وهي حائض ، أو نفساء، أو في طهر جامعها فيه ، بخلاف الطلاق^(٣) وسمي بذلك لأن المرأة تخلع نفسها من الزوج كما تخلع اللباس من بدنها^(٤). والخلع على ثلاثة انواع :

أ - مباح : هو ان تكره المرأة زوجها على الخلع لبغضها إياه وتخاف ان لاتقيم حدود الله في طاعته فلها ان تفدي نفسها فيه ، لقوله ﷺ ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ ﴾^(٥) وخير مثال لنا على ذلك قصة امرأة ثابت بن قيس فقد جاءت امرأة ثابت بن قيس الى رسول الله ﷺ فقالت : يارسول ما اعيب عليه خلق ولا دين ، ولكن اكره الكفر في الاسلام ، فقال رسول الله ﷺ " اتردين عليه حديقته قالت : نعم ، فقال رسول الله ﷺ : اقبل الحديقة وطلقها "^(٦).

ب - المخالعة بغير سبب مع إستقامة الحال فهو صحيح مع الكراهة لقوله ﷺ ﴿ فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا ﴾ وهذا ورد تحريمه لقول

(١) البطائنة ، الحياة الاجتماعية ، ص ٤١.

(٢) ابن منظور ، لسان العرب (مادة خلع) ؛ الجزري ، الفقه على المذاهب الاربعة ، ج ٤ ، ص ٣٨٦.

(٣) ابن النقيب ، عمدة السالك ، ص ٣٥٥ ؛ البكري ، الاعتناء ، ج ٢ ، ص ٨٤٨ ؛ المقدسي ، الكافي ، ج ٣ ، ص ٩٥ ؛ العك ، عبد الرحمن ، المرأة في القرآن والسنة ، ص ٤٠٨.

(٤) فتيلتي ، تيسير ، الخلع ، مجلة الشريعة ، ع ٤٥٤ (عمان ٢٠٠٣) ، ص ٢٤.

(٥) سورة البقرة ، آية ٢٢٩.

(٦) مالك ، الموطأ ، ص ٤٩٨ ؛ ابن النقيب ، عمدة السالك ، ص ٣٥٥ ؛ البكري ، الاعتناء ، ج ٢ ، ص ٨٤٨ .

الرسول ﷺ ((ايما امرأة سألت زوجها الطلاق من غير ما بأس ، فحرام عليها رائحة الجنة)) (١).

ج — ان يعضل الرجل زوجته بإيذائه لها ومنعها حقها ظلماً ، لتفتدي نفسها منه فهذا ظلم بقوله ﷺ « وَلَا تَعْضَلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْنَهُنَّ » (٢).

فنلاحظ ان الاسلام اباح الخلع وتمت ممارسته في الاسلام فقد ورد ان مولاة لصفية بنت ابي عبيد اختلعت من زوجها بكل شيء لها. فلم ينكر ذلك عبد الله بن عمر (٣) كما ان الربيع بنت معوذ بن عفراء ، جاءت هي وعمها الى عبد الله بن عمر . فاخبرته انها اختلعت من زوجها في زمان عثمان بن عفان . فبلغ ذلك عثمان بن عفان ، فلم ينكره . وقال عبدالله ابن عمر : عدتها المطلقة (٤). ويترتب على الخلع العديد من الآثار :

- ١ — استحقاق الزوج بدل الخلع ، ولزومه في ذمة الزوجة ، ولو كان البذل هو المهر كله أو بعضه أو شيئاً آخر، وذلك لان الزوج علق طلاقها على قبول البذل ، وقد رضيت به.
 - ٢ — وقوع طلاق بائنة لان الزوجة قبلت دفع البذل لتملك عصمتها ولتتخلص من زوجها الذي خالعه ، ولا يتحقق ذلك اذا كان الطلاق رجعياً .
 - ٣ — سقوط كل حق مالي ثابت لكل من الزوجين على الآخر وقت الخلع بمقتضى الزواج الذي حصل الخلع منه ومعنى ذلك انه اذا حصل الخلع بعد الدخول ، وكان بعض المهر او كله مؤجلاً سقط المهر عن الزوج ولا تطالب به الزوجة وتسقط النفقة (٥).
- واما الحقوق الثابتة لكل من الزوجين على الآخر بسبب غير الزواج كالديون العادية والقروض والوديعة والحقوق الاخرى فلا تسقط بالخلع .

(١) المقدسي ، الكافي ، ص ٩٥ ؛ الصابوني ؛ روائع البيان ، ج ١ ، ص ٣٣٨ .

(٢) سورة النساء ، آية (١٩) .

(٣) مالك ، الموطأ ، ص ٤٩ ؛ ابن ماجه ، سنن ابن ماجه ، ج ١ ، ص ٦٢٢ ؛ عبد الكريم ، مجتمع يثرب ، ص ٤٠ .

(٤) ابن ماجه ، المصدر نفسه ، ص ٤٩٩ ؛ السيوطي ، الاشباه والنظائر ، ص ٢٦٦ .

(٥) بدران ، الزواج والطلاق ، ص ٤٠٥ .

٢- الظهار (١) :

هو قول الرجل لامرأته " انت علي كظهر أمي " لما في الشرع : ان يشبه الرجل زوجته بامرأة محرمة عليه بشكل دائم وقد ابطله الاسلام بصيغة من صيغ الطلاق كما كان عند عرب ما قبل الاسلام لقوله ﷺ **الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُم مِّنْ نِّسَائِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِنَّ أُمَّهَاتَهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِّنَ الْقَوْلِ وَزُورًا** (٢).

يستفاد من هذا التعريف الشرعي الامور الآتية :

- أ. لابد ان يشتمل الظهار على تشبيه الزوجة بمحرمة .
 - ب. يشترط في التشبيه ان يكون بجزء امرأة محرمة على الرجل تحريماً مؤبداً.
 - ج. ان يكون الظهار من زوجة المظاهر.
- وقد ظاهر أوس بن الصامت من زوجته خولة بنت ثعلبة ، فجاءت الى رسول الله تشكو إليه ما صنع زوجها، فقالت : ان اوساً تزوجني ولنا شابة مرغوب في ، فلما كبرت ، ونثرت بطني (كثرت اولاده) جعلني عليه كأمه فقال لها الرسول ﷺ " ما عندي في امرك شيء " فقالت : اللهم اين اشكو اليك وروي انها قالت : ان لي صبية صغاراً ان ضمهم اليه ضاعوا ، وان ضممتهم اليّ جاعوا (٣). فنزل فيها قوله ﷺ **قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ** (٤). وورد ان رجلاً جعل امراته عليه كظهر امه ان هو تزوجها فأمره عمر ابن الخطاب رضي الله عنه ان لا يقربها حتى يكفر كفارة الظهار (٥). اما من يظاهر بأكثر من زوجة إذا كان عنده ذلك فعليه كفارة واحدة فقد جاء عن عروة بن الزبير ان رجلاً قد

(١) ابن أبي شيبة ، تاريخ المدينة ، ج ٢ ، ٣٩٢.

(٢) سورة المجادلة ، آية رقم (٢) .

(٣) ابن ماجه ، سنن ابن ماجه ، ص ٢٢٣ ، ابن حزم ، المحلى ، ج ٩ ، ص ١٧٨ ابن أبي شيبة ، مصنف ابن أبي شيبة ، ج ٤ ، ص ٧٢.

(٤) سورة المجادلة ، آية رقم (١) .

(٥) مالك ، الموطأ ، ص ٤٩٥ ؛ سليم ، محمد إبراهيم ، نساء حول الرسول ، (مكتبة ابن سينا ، القاهرة

د . ت) ص ٤٥-٤٧

ظاهر من اربعة نسوة بكلمة واحدة فقال : انه ليس عليه الا كفارة واحدة^(١). وقد شرع الاسلام كفارة الظهر امتثالاً لقوله ﷺ ﴿ الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ إِنْ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ ، وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسًا ذَلِكَ تَوَعَّظُونَ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ، فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسًا فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فِإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾^(٢).

كفارة الظهار كما شرعها الاسلام على الترتيب عتق رقبة او صيام شهرين او اطعام ستين مسكيناً يوماً واحداً . والحكمة في وجوب الكفارة هي منع العبث بالعلاقة الزوجية ومنع ظلم الرجل للمرأة .

٣ - الإيلاء :

الإيلاء لغة : الامتناع باليمين اما في الشرع فهو الامتناع باليمين عن وطء الزوجة مدة اربعة اشهر او اكثر وكان الإيلاء في الجاهلية شكلاً من اشكال الفراق وكان القصد منه ايقاع عقوبة على الزوجة . وقال الله ﷻ في الإيلاء ﴿ لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ . وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾^(٣). وقد ألى الرسول ﷺ من نسائه شهراً^(٤). وورد عن الامام مالك في الموطأ عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه انه كان يقول : " اذا ألى الرجل من امراته. ولم يقع عليه الطلاق . وانقضت الأربعة اشهر فإما أن يطلق وإما أن يفى " ^(٥) فالاسلام حدد مدة الإيلاء بجعلها اربعة اشهر في حدها الأعلى لأن المرأة لا تستطيع ان تصبر أكثر من ذلك . فضلاً عن ذلك فجعل المدة اربعة اشهر بقصد المحافظة على العلاقة الزوجية ومعالجة بقائها فان البعد عن الزوجة

(١) مالك ، الموطأ ، ص ٩٦ ؛ العربي ، الحياة الزوجية ، ص ١٠٢ .

(٢) سورة المجادلة ، الآيات (٣ - ٤) .

(٣) سورة البقرة ، آية (٢٢٦ - ٢٢٧) .

(٤) البغوي ، معالم التنزيل ، ج ١ ، ص ١٤٩ ؛ ابن العربي ، احكام التنزيل ، ج ١ ، ص ٢٤٨ ؛ ابن كثير ، تفسير ابن كثير ، ج ٤ ، ص ٣٦٨ .

(٥) مالك ، الموطأ ، ص ٩٣ ؛ ابن عبد البر ، الإستيعاب ، ج ١٦ ، ص ٣٣٩ ؛ السيوطي ، الدر المنثور ، ج ١ ، ص ٤٨٢-٤٨٧ .

مثل هذا الزمن فيه تشويق للزوج اليها وكذلك المرأة كما ان في هجرها وسيلة من وسائل تاديبها^(١).

٤ - اللعان :

اللعان في اللغة المباحدة والطرْد^(٢). وفي الشرع : شهادات تجري بين الزوجين مؤكدة بالايمان مقرونة باللعن من جانب الزوج وبالغضب من جانب الزوجة . والاصل في مشروعية اللعان ورد في القرآن الكريم بسورة النور لقوله ﷺ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ❀ وَالْخَامِسَةَ أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ❀ وَيَذَرُ عَنْهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ❀ وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ ❀^(٣) اما في الحديث النبوي الشريف فقد ورد في صحيح البخاري ان عويمراً جاء الى عاصم بن عدي الانصاري فقال له يا عاصم ارايت رجلاً وجد مع امراته رجلاً ايقنله فتقتلونه ام كيف يفعل سل لي يا عاصم عن ذلك رسول الله ﷺ فسأل عاصم عن ذلك الرسول ﷺ فكره ﷺ المسائل وعابها حتى كبر على عاصم ما سمع من الرسول ﷺ فلما رجع عاصم الى اهله جاءه عويمر فقال يا عاصم ماذا قال لك رسول الله ﷺ فقال عاصم لم تأتيني بخير قد كره الرسول المسألة التي سألت عنها قال عويمر والله لا انتهى حتى اسأله عنها فأقبل عويمر حتى لقي الرسول ﷺ وسط الناس فقال يا رسول الله ارايت رجلاً وجد مع امراته رجلاً ليقنله فتقتلونه ام كيف يفعل فقال ﷺ قد انزل الله فيك وفي صاحبك فأذهب فأت بها قال سهل فتلاعنا وانا مع الناس عند رسول الله ﷺ فلما فرغا قال عويمر كذبت عليها يا رسول الله ان امسكتها فطلقها ثلاثاً قبل ان يأمره رسول الله ﷺ فكانت تلك سنة المتلاعنين^(٤). وجاء هلال بن امية

(١) الجزري ، الفقه على المذاهب ، ج ٤ ، ص ٤١٦ ؛ العربي ، الحياة الزوجية ، ص ١٠٤ .

(٢) ابن منظور ، لسان العرب ، مادة لعن ؛ الحنبلي ، منصور بن يونس ، شرح منتهى الارادات ، (المطبعة السلفية ، القاهرة ١٩٨٢) ، ج ٣ ، ص ٣١١ .

(٣) سورة النور ، الآيات (٦ - ٩) .

(٤) البخاري ، صحيح البخاري ، ج ٧ ، ص ٨٤ ؛ ابو دلود ، سنن ابي دلود ، ج ١ ، ص ٢٧٣ ؛ ابن قدامه ، المغني ، ج ٩ ؛ المقنسي ، الكافي ، ج ٢ ، ص ١٧٨ - ١٨٢ ؛ السيوطي ، سنن النسائي ، ج ٦ ، ص

وقد وجد عند اهله رجلاً الى الرسول ﷺ فقال يا رسول الله اني جئت اهلي عشاء فوجدت عندهم رجلاً فرايت بعيني وسمعت بأذني فكره رسول الله ذلك ونزلت الايات السابقة من سورة النور فقال الرسول ﷺ ابشر يا هلال فقد جعل الله لك مخرجاً فقال هلال : قد كنت ارجو من ربي تبارك وتعالى فارسل الى زوجته فلا الايات وذكرهما ان عذاب الآخرة اشد من عذاب الدنيا فقال هلال : والله لقد صدقت عليها . فقالت كذب . فقال رسول الله (لاعتوا بينهما) فقيل لهلال اشهد فقال اشهد بالله فشهد اربع شهادات بالله انه لمن الصادقين فلما كانت الخامسة قال : يا هلال لتق الله فان عذاب الدنيا اهن من عذاب الآخرة ثم قال في الخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين ثم قيل لها : اشهدي فشهدت اربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين ، حتى وكنت الخامسة قيل لها اتقي الله فان عذاب الدنيا اهن من عذاب الآخرة وان هذه الموجبة ثم قالت والله لا افصح قومي فشهدت الخامسة ففرق الرسول بينهما^(١) ومن حالات اللعان ان رجلاً لاعت امراته في زمان رسول الله ففرق الرسول بينهما والحق الولد بالمرأة^(٢) من هذه النصوص تبين لنا ان الملاعة بالحلف بخمس مرات امام ولي الامر وللعان شروط لا يمكن اغفال أي منهما :

- ١ . ان يكون بمحضر من المحاكم او نائيه .
 - ٢ . اكتمال لفظاته الخمسة .
 - ٣ . الترتيب على ما ورد به الشرع .
 - ٤ . الاتيان بصورة الالفاظ الواردة في الشرع^(٣) .
- والحكمة من تشريع اللعان انه قد يتبلى الزوج بارتكاب زوجته الزنى ولا تستطيع اثباته بالبينة وهي اربعة شهود ولأن الزوج يهمله سمعته وسمعة زوجته لذا شرع اللعان ففيه مخرج لما قد ينزل بالازواج من ضرر بسبب زنى زوجاتهم .

٤ - العضل :

(١) المقدسي ، الكافي ، ج ٢ ، ص ١٧٨ ؛ ابن قدامة ، المغني ، ج ٩ ، ص ٢ .
(٢) مالك ، الموطأ ، ص ٥٠١ ؛ عساف ، الحلال والحرام ، ص ٢٠٣ .
(٣) المقدسي ، الكافي ، ج ٣ ، ص ١٧٨-١٨٢ ؛ الموسوعة الفقهية ، ج ٨ ، ص ٣١٣ .

العضل في اللغة هو المنع^(١). واصطلاحاً منع المرأة عن التزوج بمن يرغب بخطبتها وترغب فيه وهو حرام وقد نهى الله عنه ﷺ بقوله ﷻ **فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكَحْنَ أَرْوَاجَهُنَّ** ^(٢).

وقد نزلت هذه الآية في حق معقل بن يسار فقد زوج اخته رجلاً من المسلمين على عهد رسول الله ﷺ فكانت عنده ثم طلقها تطليقة لم يراجعها حتى انقضت العدة فرغب بارجاعها ولكن معقل رفض فقال اكرمتك بها وزوجتك لياها فطلقها والله لا ترجع اليك ابداً فنزلت هذه الآية^(٣) وكان العضل عادة جاهلية قصد منها منع المرأة من الزواج حيث كان الرجل ينكح المرأة الشريفة فلعلها لا توافقه فيفارقها على ان لا تتزوج الا باذنه ، فيأتي الشهود فيكتب ذلك فاذا جاء رجل لخطبتها فانها ترجع اليه فاما يسمح لها بالزواج منه او يعضلها وكان العضل لأحد رجلين اما لزوجها بالتضييق عليها وحبسها على نفسه لياخذ منها ما أتاها او لديها الذي اليه نكاحها^(٤) فالفصل حالة صعبة تقع بين الزواج والطلاق فقد منعها وحرمها الاسلام حرصاً منه على مصلحة المرأة نفسياً ومالياً .

(١) الاستاذبولي ، تحفة العروس ، ص ٧٧.

(٢) سورة البقرة ، لية ٢٣٢.

(٣) ابن كثير ، تفسير القرآن ، ج ١ ، ص ٣٧٨ ؛ ابن العربي ، احكام التنزيل ، ج ١ ، ص ٢٧١.

(٤) الطبري ، تفسير الطبري ، ج ٣ ، ص ٦٤٩ ؛ السيوطي ، الأشباه والنظائر ، ص ٢٦٦.

تاسعاً : العدة في الاسلام :

أ — العدة في اللغة :

العدد او الاحصاء ، والعدد مقدار ما يعد^(١) اما تعريفها شرعاً : هي الايام التي تقضيها المرأة المفارقة لزوجها فلا تتزوج فيها ولا تتعرض للزواج^(٢) او المدة التي تتربص فيها المرأة لمعرفة براءة رحمها من الحمل او لتفجعها على زوجها^(٣) نستطيع ان نخلص ان العدة اسم للمدة التي تنتظر فيها المرأة وتمتنع عن التزويج بعد مفارقة زوجها او وفاته وكانت العدة في فترة قبل الاسلام معروفة فلما جاء الاسلام اقرها لما فيها من مصالح للزوج وللزوجة . واجمع العلماء على وجوبها ، لقوله ﷺ **﴿وَالْمُطَلَّاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾**^(٤). وقال النبي ﷺ لفاطمة بنت قيس ((اعتدي في بيت ام مكتوم)) وقد افادت هذه التعريفات للعدة الى الامور التالية :

- ١ — ان العدة من جانب المرأة اما الرجل فلا عدة عليه ، لان له ان يتزوج والزوجة معه اصلاً فاولى له ان يتزوج والمرأة في عدة منه . الا اذا كانت المطلقة هي الزوجة الرابعة ولم تنقض عدتها .
- ٢ — ان المرأة لا تعتد الا بعد الزواج الذي تأكد بالدخول او الموت فلا عدة للمطلة قبل الدخول .

(١) ابن منظور ، لسان العرب ، مادة (عد)؛ بدران ، الزواج والطلاق ، ص ٤٥٥.

(٢) بدران ، الزواج والطلاق ، ص ٤٥٥؛ الجزائري ، منهاج المسلم ، ص ٤٢٢ ؛ سيد سابق ، فقه السنة ، ص ٢١٨.

(٣) البكري ، الاعتناء ، ج ٢، ص ٩١٩ ؛ العربي ، الحياة الزوجية ، ص ١٠٩.

(٤) سورة البقرة ، آية (٢٢٨) .

٣ - ان العدة شرعت لانقضاء ما بقي من اثار الزواج ، ويتعلق بها ثبوت النسب والميراث اذا كان الطلاق رجعياً ، وعدم حل المعتدة لزواج اخر اثناء العدة ، كما يجب الحداد على الزوج ان كانت وفاة (١).

ب - حكمة مشروعية العدة :

واجبة على كل مفارقة لزوجها بحياة او وفاة لقوله ﷺ **وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ** والحكمة من مشروعيتهما ما يلي :

- ١ - اعطاء الزوج فرصة الرجوع الى مطلقته بدون كلفة ان كان الطلاق رجعياً .
- ٢ - معرفة براءة الرحم ، محافظة على الانساب من الاختلاط .
- ٣ - مشاركة الزوجة في مواساة اهل الزوج ، ان كانت العدة عدة وفاة (٢).

ولم يكن في فترة ما قبل الاسلام عدة للمطلقة ، فكانت تتزوج بعد طلاقها ولو كانت حاملاً ولكن المتوفي عنها زوجها كانت تعتد لمدة سنة كاملة فكانت المرأة اذا مات زوجها ، دخلت مكاناً في بيتها ولبست شر ثيابها ولم تمس طيباً حتى تمضي عليها سنة كاملة ، ثم يؤتى بدابة : حمار أو شاة أو طير فتنتفض بعد أي تتمسح به ، ثم تخرج بعد ذلك فتعطى بعة فترمي بها ، ثم تراجع ما شاعت من طيب او غيره (٣). ففسخ الاسلام ذلك بقوله ﷺ **وَالَّذِينَ يَتُوفَوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ** (٤). والحكمة في جعل عدة الوفاة اربعة اشهر وعشراً لاحتمال اشتغال الرحم على حمل فاذا انتظر بعد هذه المدة ظهر ان كان موجوداً فقد ورد عن ابن مسعود " ان خلق احدكم يجمع في بطن امه اربعين يوماً نطفة ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله اليه الملك فينفخ فيه الروح " فهذه ثلاث اربعينيات باربعة اشهر والاحتياط عشر بعدها (٥).

انواع العدة في الاسلام :

-
- (١) بدران ، الزواج والطلاق ، ص ٤٥٥-٤٥٦.
 - (٢) الجزائري ، منهاج المسلم ، ص ٤٢٣ ؛ سيد سابق ، ص ٢١٨.
 - (٣) البخاري ، صحيح البخاري ، ج ٧ ، ص ١١٥ ؛ القلقشندي ، صبح الاعشى ، ج ١ ، ص ٤٦٠ ؛ الحوفي ، المرأة في الشعر ، ص ٢٧٧ .
 - (٤) سورة البقرة ، آية (٢٣٤) .
 - (٥) ابن كثير ، تفسير القرآن ، ج ١ ، ص ٣٩١ ؛ الجريري ، الفقه على المذاهب الاربعة ، ج ٤ ، ص ٤٥١ .

جعل الاسلام عدة الطلاق على ثلاثة انواع : عدة تكون بالقروء (الحيض)
وعدة تكون بالاشهر ، وعدة تكون بوضع الحمل :

أ - عدة القروء :

إذا كانت المرأة المطلقة من ذوات الحيض وطلقها زوجها بعد الدخول بها،
فعدتها ثلاث حيضات لقوله ﷺ ﴿وَالْمُطَلَّاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ وقد
نزلت هذه الآية بحق اسماء بنت يزيد الانصارية فقد طلقت في عهد الرسول ﷺ ولم
يكن للمطلقة عدة فكانت اول من نزلت العدة (١).

ب - العدة بالاشهر :

تكون العدة بالاشهر في حالتين : الاولى اذا لم تكن المرأة من ذوات
الحيض لبلوغها سن الياس وحدثت الفرقة بينها وبين زوجها فعدتها ثلاث اشهر او
صغيرة السن لا تحيض فهي كذلك لقوله ﷺ ﴿وَاللَّائِي يَكْسَنُ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ
إِنْ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ﴾ (٢). والحالة الثانية فعدتها اربعة اشهر وعشرة ايام اذا
توفي الزوج كما اوضحت سابقا .

ج - عدة ذوات الحمل :

إذا كانت الزوجة حاملاً وقت الفرقة ، سواء كانت بالوفاة او غيرها فان
عدتها تنقضي بوضع الحمل لقوله ﷺ ﴿وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ (٣).
وبالوضع يبرأ الرحم وقد نزلت هذه الآية بحق سبيعة الانصارية عندما توفي عنها
زوجها وهي حبلى فخطبها رجل فأبى أن تنكحه فقال والله ما يصلح ان تنكحيه حتى
تعندي فجاءت الى النبي فقال لها لنكحي اذا وضعت مولدك (٤) ولم يسمح الاسلام لأي
امراة بالزواج في العدة فقد جاء ان طليحة الاسدية طلقها زوجها فنكحت في عدتها ،
فضربها عمر بن الخطاب رضي الله عنه وضرب زوجها وفرق بينهما ثم قال عمر بن الخطاب
ﷺ : لئما امراة نكحت في عدتها فنكاحها باطل (٥) وعلى المعتدة ان تلزم بيت الزوجية
الزوجية وتنقضي عدتها فيه ولا تخرج منه ولكن يباح للمتوفي عنها زوجها الخروج

(١) ابن كثير ، تفسير القرآن ، ج ١ ، ص ٣٧٠ ، القرطبي ، الجامع ، ج ٢ ، ص ٣٤٩ .

(٢) سورة الطلاق ، آية (٤) .

(٣) سورة الطلاق ، آية (٤) .

(٤) البخاري ، صحيح البخاري ، ج ٧ ، ص ١١٠ ، الجزائري ، منهج المسلم ، ص ٤٢٣ .

(٥) ابن عبد البر ، الاستيعاب ، ج ١٦ ، ص ٢١٧ ؛ ولكن ، الامومة ، ص ٥٤ .

بالنهار لقضاء حوائجها ثم تعود الى بيتها وذلك لأنه لانفقة في هذه العدة للمعتدة فهي في حاجة الى الخروج لتحصيل نفقتها والدليل الشرعي لبقاء المعتدة في بيتها قوله ﷺ لا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا (١) وقد سمي تعالى خروج المعتدات من بيوت الزوجية فاحشة مبينة والحكمة في ذلك يتحقق في هدفين :

احدهما : ان تكون المطلقة على مقربة من مطلقها يحفظها ويصونها حتى انتهاء عدتها .

ثانيهما : ان يترك الزوج ليفكر في امره بعد الطلاق فلعل الزوج يغير ويفكر في الرجوع الى زوجته (٢).

اما عن حداد الزوجة فقد كانت المرأة في فترة قبل الاسلام تمتنع عن الزينة والطيب فلا يجوز لها ان تدهن رأسها باي دهن سواء كان طيباً او غير ذلك ولها ان تدهن جسدها بدهن لا طيب لها فيه كما لايجوز لها ان تكتحل لأن الكحل فيه زينة ولا يجوز الخضاب ولا لبس الوشي والديباج والحلي ولا تلبس الصوف المصبوغ بالزينة كالاحمر والاخضر لمدة سنة كاملة ولما جاء الاسلام امر بالعدة للمتوفي عنها زوجها فقال ﷺ ((لا يحل لامرأة ان تحد على ميت فوق ثلاث ليال الا على زوج اربعة اشهر وعشراً)) (٣).

فقد ورد ان زينب ابنة ابي سلمة قد دخلت على ام حبيبة زوج النبي عليه السلام حين توفي ابو سفيان فدعت ام حبيبة بطيب فيه صفرة ثم مست بعارضيتها ثم قالت والله مالي بالطيب من حاجة او غيره غير اني سمعت رسول الله ﷺ يقول لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تحد على ميت فوق ثلاث ليال الا على زوج اربعة اشهر وعشراً (٤). كما قالت ام سلمة ان امرأة جاءت الى الرسول عليه السلام وقد اشكت عينها افتكحلها فقال الرسول ﷺ لا ثم قال انما هي اربعة اشهر وعشراً وقال قد كانت

(١) سورة الطلاق ، آية (١) .

(٢) بدران ، الزواج والطلاق ، ص ٤٧٦ .

(٣) البخاري ، صحيح البخاري، ج ٧ ، ص ١١٤ ؛ ابو دلود ، السنن ، ج ١ ، ص ٢٩٣ ، الفلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ١ ، ص ٤٦٠ .

(٤) البخاري ، صحيح ، ج ٧ ، ص ١١٤ ؛ مسلم ، صحيح مسلم ، ص ٦١٧ ، ٦٥٤ ؛ السيوطي ، سنن النسائي ، ج ٨ ، ص ١٩٨ .

أحداكن في الجاهلية ترمي بالبعرة على رأس الحول (١) نلاحظ من خلال الأحاديث السابقة أن الحداد للمرأة يكون في بيتها وذلك بترك الزينة وعدم لبس الحرير أو الحلي أو التعطر أو استخدام الكحل فهي لا تتشوق إلى الرجال مادامت المرأة في العدة من وفاة أظهاراً للأسف والفراق وزوال نعمة الزوجية .

ونخلص إلى أن الإسلام أقر العدة ودعا إلى العمل بها بكافة الأشكال سواء عدة القروء (الحيض) أو العدة بوضع الحمل للتأكد من براءة الرحم حتى لا تختلط الأنساب في المجتمع الإسلامي ، ومن أجل أن يكون هناك فرصة لعودة الزوجة لزوجها .

(١) البخاري ، صحيح ، ج ٧ ، ص ١١٥ ؛ الإمام النووي ، رياض الصالحين ، ص ٥٦١ .

النتائج

جاءت هذه الدراسة في حقل التاريخ الإجتماعي والإقتصادي لفترة صدر الإسلام ، تلك الفترة التي تعد بداية نشأة الدولة العربية الإسلامية والتي انطلقت من الحجاز لتبين قدرة الإسلام على استيعاب كافة مناحي الحياة الإنسانية وتصل هذه الجوانب مع بعضها البعض .

خلصت الدراسة إلى عدة أمور ، ففي مجال النكاح والعلاقات الجنسية عند عرب قبل الإسلام هذه الأنماط جميعها واعتبرها زنا ولم يبق منها إلا زواج البعولة ذلك الزواج الذي ما زال دارجاً حتى وقتنا الحاضر ، لأنه يقوم على أسس أرادها الإسلام وهي وجود المهر وعدم تحديد المدة الزمنية بالإضافة إلى أنه يعتمد على الإشهار والإعلان وبحضور ولي وشاهدين ، وفي مجال المحرمات أوجد الإسلام نظاماً له وجعل هناك حرمة دائمة وحرمة مؤقتة وإن كان عرب قبل الإسلام يعرفون ذلك ولكن الإسلام أضاف إلى محرمات عرب الإسلام الجمع الأختين . والزواج من زوجة الأب والجمع لأكثر من أربع نسوة في وقت واحد انطلاقاً من قوله ﷺ : ﴿ فَتَكُونُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ ﴾ . أما في مجال التعدد فإن الإسلام لم يستحدثه بل كان قد عرفته الأمم والشعوب الأخرى ومنهم عرب قبل الإسلام ، ولكن الإسلام أباحه نظراً للظروف الاجتماعية والإقتصادية والسياسية وحفاظاً على كرامة المرأة والأنساب من الاختلاط والابتعاد عن الزنا لإيجاد مجتمع نقي شريف .

أما عن زواج الرسول ﷺ للعديد من النساء فلم يكن إلا لغايات اجتماعية أو اقتصادية أو تشريعية أو من أجل مصلحة سياسية تخدم قيام ونشوء الدولة الإسلامية ، واقتدى به عدد كبير من الصحابة ﷺ للغايات نفسها . وكما عرف الرجال التعدد فإن بعض النساء في فترة عرب قبل الإسلام أو فترة صدر الإسلام فقد تزوج بعضهن أزواجاً عدة بعد وفاة أزواجهن ، فهناك ما يسمى بالمخمسات وذوات الأربع فحول والمثلثات ... الخ .

واستعرضت الدراسة زواج الموالى والعبيد ، وتبين أن هناك اتجاهين في هذا المجال اتجاه يتحفظ على زواجهم ، وذلك امتداداً للنظرة الاستعلانية القبلية التي كانت سائدة في المجتمع العربي قبل الإسلام ، والاتجاه الآخر اسلامي يحث عليه منطلقاً من مبدأ المساواة بين فئات المسلمين لقوله ﷺ : ﴿ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾ .

أما في مجال الطلاق ، فقد هذب الإسلام أنواع الطلاق عند عرب قبل الإسلام ورسم لذلك بعداً تطبيقياً للحد منه ، فعالج الظهار بالفدية أو الصيام ، والإيلاء بأن جعل له مدة معينة أقصاها أربعة أشهر ، وجعل الطلاق بمراحل يستطيع به الرجل أن يراجع زوجته ، كل ذلك لأن الطلاق في حالة حدوثه يترتب عليه الكثير من المشاكل الاجتماعية والإقتصادية والنفسية التي تقع على الزوجين وتعرض الأبناء إلى الضياع والإنحراف . فالطلاق وإن أجازته الإسلام إلا أنه اعتبره ابغض الحلال إلى الله لقول الرسول ﷺ ((أن أبغض الحلال إلى الله الطلاق)) كل ذلك حفاظاً على الأسرة من التفكك وتوليد البغضاء والكراهية بين فئات المجتمع ، ووضع الإسلام فترة عدة للنساء في حالات الطلاق والوفاء جعلها بمدد تتناسب مع كل حالة ، وهذا ما ظهر في فصل الدراسة الأخير .

قائمة

المصادر والمراجع

أ — المصادر الأولية :

- ١ — القرآن الكريم .
- ٢ — الأبيشي ، شهاب الدين محمد بن أحمد (ت ٨٥٠ هـ) : المستطرف في كل فن مستظرف ، تحقيق : درويش الجويدي ، المكتبة العصرية ، بيروت ١٩٦٦ .
- ٣ — ابن الأثير ، عز الدين أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني الجزري (ت ٦٣٠ هـ) :
— أسد الغابة في معرفة الصحابة ، تحقيق : محمد إبراهيم البنا وآخرون ، دار الشعب ، بيروت (ب . ت) .
- الكامل في التاريخ ، دار صادر ، بيروت ١٩٦٥ .
- ٤ — الأصبهاني ، أبو القاسم حسين محمد الراغب (ت ٥٠٢ هـ) : محاضرات الأدباء ومحاورات الشعراء والبلغاء ، منشورات مكتبة الحياة ، بيروت (ب . ت)
- ٥ — الأصفهاني ، أبو الفرج علي بن الحسين (ت ٣٥٦ هـ) : الأغاني ، الهيئة المصرية العامة ، القاهرة ١٩٦٩ .
- ٦ — الأعشى ، ميمون بن قيس : ديوان الأعشى ، تحقيق : محمد حسين ، القاهرة ١٩٦٨ .
- ٧ — الأمدى ، أبو القاسم الحسن (ت ٣٧٠ هـ) : المؤلف والمختلف ، مكتبة القدس ، القاهرة (ب . ت) .
- ٨ — البخاري ، محمد بن اسماعيل (ت ٢٥٦ هـ) : صحيح البخاري ، تحقيق : أحمد محمد شاكر ، دار الجيل ، بيروت (ب . ت) .
- ٩ — البراز ، أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق (ت ٢٩٢ هـ) : البحر الزخار المعروف بمسند البراز ، تحقيق : محفوظ عبد الرحمن زين الله ، مؤسسة علوم القرآن ، بيروت ، ودار العلوم والحكمة ، المدينة المنورة ، (ب . ت) .
- ١٠ — البغوي ، أبو محمد الحسين بن سعود بن أحمد الفراء (ت ٥١٦ هـ) : مصابيح السنن ، تحقيق : د. يوسف عبد الرحمن المرعشلي ، دار المعرفة ، بيروت ١٩٨٧ .
- ١١ — البكري ، بدر الدين محمد بن أبي بكر : الاعتناء في الفرق والإستثناء ، تحقيق : عادل عبد الموجود ، دار الكتب العلمية ١٩٩١ .
- ١٢ — البلاذري ، أحمد بن يحيى (ت ٢٧٩ هـ) :
— الشيخان ، أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب ، تحقيق : احسان العمدة ، مؤسسة الشراع ، الكويت ١٩٨٩ .

— فتوح البلدان ، تحقيق : عبد الله انيس ، مؤسسة المعارف للطباعة والنشر ، بيروت ١٩٨٧ .

١٣ — البيروني ، أبو الريحان محمد بن أحمد (ت ٤٤٠ هـ) : تحقيق ما للهند من مقولة مقبولة في العقل أو مردولة ، النسخة القديمة المحفوظة في المكتبة الأهلية بباريس ، وزارة المعارف الهندية ١٩٥٨ .

١٤ — البيهقي ، أبو بكر أحمد بن الحسين (ت ٤٥٨ هـ) : السنن الكبرى ، دار المعرفة ، بيروت (ب . ت) .

١٥ — الترمذي ، أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة (ت ٢٧٩ هـ) : سنن الترمذي ، تحقيق : أحمد محمد شاكر ، مصطفى البابلي الحلبي ، القاهرة ١٩٣٧ .

١٦ — ابن تيمية ، أحمد بن عبد الحليم (ت ٧٢٨ هـ) :

— أحكام الزواج ، تحقيق : محمد عبد القادر عطا ، دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٩٦ .

— فقه النساء ، دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٩٥ .

— موسوعة فقه النساء . في الزواج والعشرة والنشوز والطلاق ، تحقيق وشرح : السيد الجميلي ، دار الفكر العربي ، بيروت ١٩٨٩ .

— مجموع فتاوي النكاح ، دار المعارف ، القاهرة ١٩٦٨ .

١٧ — الثعالبي ، أبو منصور عبد الملك بن اسماعيل (ت ٤٢٩ هـ) : ثمار القلوب في المضاف والمنسوب ، تحقيق : محمد أبو الفضل إبراهيم ، دار المعارف ، القاهرة ١٩٦٥ .

١٨ — الجاحظ ، أبو عمرو بن بحر (ت ٢٥٥ هـ) :

— البيان والتبيين ، تحقيق : عبد السلام محمد هارون ، مكتبة الخانجي بالقاهرة ١٩٨٥ .

— رسائل الجاحظ ، تحقيق : عبد السلام محمد هارون ، دار الجيل ، بيروت ١٩٩١ .

— المحاسن والأضداد ، مراجعة : عاصم عيتاني ، دار إحياء العلوم ، بيروت ١٩٨٦ .

١٩ — الجصاص ، أبو بكر أحمد بن علي الرازي (ت ٣٧٠ هـ) : أحكام القرآن ،

ضبطه وخرّج آياته : عبد السلام محمد شاهين ، دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٩٤ .

٢٠ — ابن الجوزي ، أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد بن الجوزي (ت ٥٩٧ هـ) :

— سيرة عمر بن الخطاب ، تحقيق : أحمد شومان ، مكتبة المؤيد ، الطائف (ب . ت) .

— وفاء الوفاء بأحوال المصطفى ، القاهرة ١٩٦٦ .

٢١ — ابن حبيب ، عبد الملك (ت ٢٣٨ هـ) : كتاب أدب النساء الموسوم بكتاب الغاية

والنهاية ، تحقيق : عبد المجيد تركي ، دار الغرب الإسلامي ، بيروت ١٩٩٢ .

٢٢ — ابن حبيب ، أبو جعفر محمد بن أمية (ت ٢٤٥ هـ) :

- المحبر ، تحقيق : ايلزة ليختن شتير ، منشورات دار الآفق الجديدة ، بيروت (ب . ت) .
- المنمق في أخبار قریش ، تحقيق : أحمد فاروق ، دائرة المعارف العثمانية بحيدر آباد ١٩٦٤ .
- ٢٣ — ابن حجر العسقلاني ، شهاب الدين أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد (ت ٨٥٢ هـ) :
— الاصابة في تميز الصحابة ، مطبعة السعادة ، القاهرة ١٣٢٨ هـ .
— النكاح ، مراجعة : أحمد محمد خليفة ، دار البلاغة — بيروت ١٩٨٦ .
- ٢٤ — ابن حجر المكي (ت ٩٧٤ هـ) : كتاب الأفصاح عن أحاديث النكاح ، تحقيق : محمد شكور الميادينى ، المكتبة العالمية ، بغداد ١٩٨٨ .
- ٢٥ — ابن أبي الحديد ، عز الدين أبو حامد بن هبة الله (ت ٦٥٦ هـ) : شرح نهج البلاغة ، تحقيق : محمد أبو الفضل إبراهيم ، بيروت ١٩٦٥ .
- ٢٦ — ابن حزم ، أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد (٤٥٦ هـ) :
— جمهرة أشعار العرب ، تحقيق : ليفي بروفنسال ، مطبعة المعارف ، القاهرة ١٩٤٧ .
— جمهرة أنساب العرب ، دار المعارف ، القاهرة ١٩٦٢ .
- المحلى بالآثار ، تحقيق : عبد الغفار سليمان ، دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٨٨ .
- ٢٧ — الحنبلي ، منصور بن يونس : شرح منتهى الإرادات ، المطبعة السلفية ، القاهرة ١٩٨٢ .
- ٢٨ — ابن خلكان ، شمس الدين أحمد بن محمد (ت ٦٨١ هـ) : وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان ، تحقيق : حسان عباس ، دار صادر ، بيروت ١٩٦٨ .
- ٢٩ — خليفة بن الخياط (ت ٢٤٠ هـ) : تاريخ خليفة بن خياط ، تحقيق : أكرم ضياء العمري ، مطبعة العاني ، بغداد ١٩٦٧ .
- ٣٠ — أبو داود ، سليمان بن الأشعث بن إسحق الأزدي (ت ٢٧٥ هـ) : سنن أبي داود ، مكتبة ومطبعة البابي الحلبي ، القاهرة ١٩٧٢ .
- ٣١ — الديار بكري ، حسين بن محمد بن الحسن (ت ٩٦٦ هـ) : تاريخ الخميس في أحوال أنفس نفيس ، مؤسسة شعبان للنشر ، بيروت (ب . ت) .
- ٣٢ — الذهبي ، شمس الدين محمد بن أحمد (ت ٧٤٨ هـ) : سير أعلام النبلاء ، تحقيق : شعيب الأرناؤوط وآخرون ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ١٩٨٢ .
- ٣٣ — ابن رشد ، أبو الوليد بن رشد (ت ٥٢٠ هـ) : البيان والتحصيل ، تحقيق : محمد العرايشي ، دار الغرب الإسلامي ، بيروت ١٩٨٨ .

- ٣٤ — الزبيري، أبو عبد الله المصعب بن عبد الله (ت ٢٣٦هـ) : نسب قریش ، تعليق :
إ. ليفي بروفنسال ، دار المعارف ، القاهرة (ب . ت) .
- ٣٥ — الزمخشري ، أبو القاسم جار الله محمد بن عمر (ت ٥٣٨هـ) :
— الكشف عن حقائق غوامض التنزيل و عيون الأقاويل ، دار الكتاب العربي ،
بيروت (ب . ت) .
- المستقصى في أمثال العرب ، دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٨٧ .
- ٣٦ — السرخسي ، محمد بن أبي سهل (ت ٤٨٣هـ) : المبسوط ، دار المعرفة ، بيروت
١٩٨٩ .
- ٣٧ — ابن سعد ، محمد بن سعد (كاتب الواقدي) (ت ٢٣٠هـ) : كتاب الطبقات الكبرى ،
تحقيق : محمد عبد القادر عطا ، دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٩٠ .
- ٣٨ — السمرقندي ، علاء الدين (ت ٥٣٩هـ) : تحفة الفقهاء ، دار الكتب العلمية ،
بيروت ١٩٨٤ .
- ٣٩ — السهيلي ، أبو القاسم عبد الرحمن بن أبي الحسن (ت ٥٨١هـ) : الروض الألف
في تفسير السيرة ، لابن هشام ، دار الفكر ، بيروت ١٩٨٩ .
- ٤٠ — ابن سيد الناس ، فتح الدين أبو الفتح محمد بن محمد (ت ٧٣٤هـ) : عيون الأثر
في فنون المغازي والشمائل والسير ، لجنة احياء التراث ، دار الآفاق الجديدة ،
بيروت ١٩٨٢ .
- ٤١ — السيوطي ، جلال الدين عبد الرحمن (ت ٩١١هـ) :
— تاريخ الخلفاء، تحقيق: محمد محي الدين عبد الحميد، المكتبة التجارية، القاهرة ١٩٦٤.
— تنوير الحوالك ، شرح على موطأ مالك ، دار الندوة الجديدة ، بيروت (ب . ت) .
— الدر المنثور في التفسير المأثور ، دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٩٠ .
— سنن النسائي ، دار احياء التراث العربي ، بيروت (ب . ت) .
- ٤٢ — الشافعي ، تقي الدين أبي بكر : كفاية الأخبار في حل غاية الاختصار ، تحقيق : علي
عبد الحميد ، دار الخير ، دمشق ١٩٩١ .
- ٤٣ — الشافعي ، أبو عبد الله محمد بن ادريس (ت ٢٠٤هـ) : الأم ، دار الفكر للطباعة
والنشر ، بيروت ١٩٨٣ .
- ٤٤ — ابن شبة ، عمر (ت ٢٧٦هـ) : تاريخ المدينة المنورة ، تحقيق : فهمي محمد
شلتوت ، دار الأصفهاني للطباعة ، جدة ١٩٨٢ .
- ٤٥ — ابن أبي شبة ، عبد الله بن محمد (ت ٢٣٥هـ) : مصنف ابن أبي شبة في
الأحاديث والآثار ، تعليق : سعيد اللحام ، دار الفكر ، بيروت ١٩٨٩ .

- ٤٦ — الشهرستاني ، أبو الفتح محمد بن عبد الكريم بن أبي بكر (ت ٥٤٨ هـ) : الملل والنحل ، تحقيق عبد العزيز محمد الوكيل ، دار الفكر للطباعة والنشر ، بيروت (ب . ت) .
- ٤٧ — الشوكاني ، محمد بن علي (ت ١٢٥٥ هـ) : نيل الأوطار ، إدارة الطباعة المنيرية ، القاهرة ١٣٤٤ هـ .
- ٤٨ — الشيباني ، عبد الرحمن بن علي (ت ٩٤٤ هـ) : تيسير الوصول إلى جامع الأصول من حديث الرسول — عليه السلام — ، تصحيح وتعليق : محمد حامد ، دار المعرفة ، بيروت ١٩٧٧ .
- ٤٩ — الشيباني ، محمد بن الحسن (١٨٩ هـ) : الحجة على أهل المدينة ، عالم الكتب ، بيروت (ب . ت) .
- ٥٠ — الصابوني ، محمد علي : روائع البيان في تفسير آيات الأحكام من القرآن ، دار احياء التراث ، دمشق (ب . ت) .
- ٥١ — الضبي ، سيف بن عمر (ت ٢٠٠ هـ) : الفتنة ووقعة الجمل ، جمع وتصنيف : أحمد راتب عرموش ، دار النفائس ، بيروت ١٩٨٢ .
- ٥٢ — الضبي ، المفضل بن محمد (ت ١٢٣ هـ) : أمثال العرب ، تقديم : إحسان عباس ، دار الرائد العربي ، بيروت ١٩٨١ .
- ٥٣ — الطبراني ، أبو القاسم سليمان بن أحمد (ت ٣٦٠ هـ) : المعجم الكبير ، تحقيق : حمدي عبد المجيد السلفي ، وزارة الأوقاف والشؤون الدينية ، بغداد ١٩٨٤ .
- ٥٤ — الطبري ، محمد بن جرير (ت ٣١٠ هـ) : تاريخ الرسل والملوك ، تحقيق : محمد أبو الفضل إبراهيم ، دار المعارف ، القاهرة ١٩٦٤ .
- جامع البيان في تأويل القرآن ، دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٩٢ .
- ٥٥ — العامري ، أبو زكريا عماد الدين (ت ٩٩١ هـ) : بهجة المحافل وبعية الأمائل في تلخيص المعجزات والسير والشمائل ، دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٦٦ .
- ٥٦ — ابن عباس : تنوير المقباس في تفسير بن عباس ، منشورات محمد علي بيضون ، دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٧٤ .
- ٥٧ — ابن عبد الحكم ، أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله (ت ٢٤٢ هـ) : سيرة عمر ابن عبد العزيز ، القاهرة (ب . ت) .
- ٥٨ — ابن عبد ربه ، أحمد بن محمد الأندلسي (ت ٣٢٨ هـ) : العقد الفريد ، تحقيق : محمد سعيد العريان ، دار الفكر ، القاهرة ١٩٦٥ .

- ٥٩ — أبو عبيد بن سلام (ت ٢٢٤ هـ) : الأموال ، تحقيق : محمد خليل هراس ، مكتبة الكليات الأزهرية ، القاهرة ١٩٦٨ .
- ٦٠ — أبو عبيد ، معمر بن المثنى (ت ٢٠٩ هـ) :
- أزواج النبي وأولاده ، تحقيق : يوسف بديوي ، دار مكتبة التربية ، بيروت ١٩٩٠ .
- النفاض / جرير والفرزدق ، تحقيق : انتوني بيفان مكتبة المثنى ، بغداد (ب . ت) .
- ٦١ — ابن العربي ، أبو بكر محمد بن عبد الله (ت ٥٤٣ هـ) : أحكام القرآن ، تحقيق وشرح : محمد عبد القادر عطا ، دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٨٨ .
- ٦٢ — العسكري ، أبو هلال الحسن بن عبد الله (ت ٣٦٥ هـ) : جمهرة الأمثال ، تحقيق : محمد أبو الفضل إبراهيم ، ١٩٦٤ .
- ٦٣ — أبو عوانة ، يعقوب بن اسحاق (ت ٣١٦ هـ) : مسند أبي عوانة ، تحقيق : أمية ابن عارف الدمشقي ، دار المعرفة ، بيروت ١٩٨٨ .
- ٦٤ — الغزالي ، أبو حامد محمد بن حامد (ت ٥٠٥ هـ) : أحياء علوم الدين ، مراجعة : القاضي الشيخ محمد الدالي ، المكتبة العصرية ، بيروت ١٩٩٢ .
- ٦٥ — الرازي ، الإمام الفخري : التفسير الكبير ، المطبعة المصرية ، القاهرة ١٩٧٧ .
- ٦٦ — أبو الفداء ، الملك المؤيد عماد الدين أبي الفداء (ت ٧٣٢ هـ) : تاريخ أبي الفداء المسمى " المختصر في أخبار البشر " ، دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٩٧ .
- ٦٧ — الفيروزآبادي ، محمد الدين أبو الطاهر محمد بن يعقوب (ت ٨٢٣ هـ) : القاموس المحيط ، مطبعة السعادة ، القاهرة ١٣٣٢ هـ .
- ٦٨ — أبو القاسم الحسن ، علي بن الطاهر بن أحمد (ت ٤٣٦ هـ) : أمالي السيدة المرتضى ، تصحيح وتعليق : محمد بدر الدين الحلبي ، مطبعة دار السعادة ، القاهرة (ب . ت) .
- ٦٩ — القلي البغدادي ، أبو علي اسماعيل بن القاسم (ت ٣٥٦ هـ) :
- ذيل الأمالي والنوادر ، مركز الموسوعات العالمية ، بيروت ١٩٨٩ .
- كتاب الأمالي ، مطبعة دار الكتب المصرية ، القاهرة ١٩٦٢ .
- ٧٠ — ابن قتيبة ، أبو محمد عبد الله بن مسلم (ت ٢٧٦ هـ) :
- تأويل مختلف الحديث ، صححه وضبطه : محمد زهري النجار ، دار الجيل ، بيروت ١٩٧٣ .
- الشعر والشعراء ، تحقيق : مفيد قمحية ، دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٨٥ .
- عيون الأخبار ، المؤسسة المصرية العامة للتأليف ، القاهرة ١٩٦٠ .

- ٧١ — ابن قدامة المقدسي ، أبو محمد موفق الدين عبد الله (ت ٦٣٠ هـ) :
— الكافي في فقه الإمام أحمد بن حنبل ، تقديم ومراجعة : صدقي محمد جميل ، دار الفكر للطباعة ، بيروت ١٩٩٢ .
— المغني ، دار الكتب العلمية ، بيروت (ب . ت) .
— المغني على مختصر الخرفي ، دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٩٤ .
- ٧٢ — القرطبي ، أبو عبد الله محمد بن الأنصاري (ت ٦٧١ هـ) :
— جامع الأحكام ، جمع وتصنيف : فريد عبد العزيز الجندي ، دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٩٤ .
— الجامع لإحكام القرآن ، دار المعرفة ، القاهرة ١٩٨٩ .
- ٧٣ — ابن عبد البر ، أبو عمر يوسف بن عبد الله (ت ٤٦٣ هـ)
— الإستيعاب في معرفة الأصحاب ، تعليق وشرح : علي محمد معوض ، دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٩٥ .
- ٧٤ — القلقشندي ، أحمد بن علي (ت ٨٢١ هـ) : صبح الأعشى في صناعة الأنشا ، شرح : محمد حسين شمس الدين ، دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٨٧ ، (ب . ت) .
- ٧٥ — ابن قيم الجوزية ، شمس الدين محمد بن أبي بكر (ت ٧٥١ هـ) :
— أخبار النساء ، مكتبة التحرير ، بغداد ١٩٨٨ .
— تحفة الودود بإحكام المولود ، تحقيق : عبد المنعم العاني ، دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٨٣ .
— زاد المعاد في هدى خير العباد ، راجعه : طه عبد الروف طه ، دار إحياء التراث ، بيروت (ب . ت) .
— الطب النبوي ، تحقيق : عبد الغني عبد الخالق ، مكتبة الهلال ، بيروت (ب . ت) .
— الفراسة ، تحقيق : صلاح الدين أحمد السامرائي ، مكتبة القدس ، بغداد ١٩٨٦ .
- ٧٦ — ابن كثير ، أبو الفداء إسماعيل بن كثير (ت ٧٧٤ هـ) :
— البداية والنهاية ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت ١٩٩٣ .
— تفسير القرآن العظيم ، مكتبة النور العلمية ، بيروت ١٩٩١ .
— السيرة النبوية ، تحقيق : مصطفى عبد الواحد ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت (ب . ت) .
- ٧٧ — ابن الكلبي ، هشام بن محمد بن السائب (ت ٢٠٤ هـ) : جمهرة النسب ، تحقيق : محمود فردوس عبد العظيم ، دار اليقظة العربية ، دمشق ١٩٨٦ .

- ٧٨ — ابن ماجه ، عبد الله بن يزيد القزويني (ت ٢٧٥ هـ) : سنن ابن ماجه ، تحقيق : محمد فؤاد عبد الباقي ، دار الفكر ، بيروت (ب . ت) .
- ٧٩ — الإمام مالك بن أنس (ت ١٧٩ هـ) :
— المدونة الكبرى ، تحقيق : الحاج محمد أفندي ، مطبعة دار السعادة ، القاهرة ١٣٢٣ هـ .
- الموطأ ، دار الجيل ، بيروت ١٩٩٣ .
- ٨٠ — المالكي ، سيد محمد : زاد المسلم فيما اتفق عليه البخاري ومسلم ، دار إحياء التراث ، بيروت (ب . ت) .
- ٨١ — الماوردي ، أبو الحسن علي بن محمد (ت ٤٥٠ هـ) : تفسير الماوردي ، مراجعة : السيد بن عبد المقصود بن عبد الرحيم ، دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٩٢ .
- ٨٢ — المبرد ، أبو العباس محمد بن زيد (ت ٢٨٥ هـ) : الكامل ، تحقيق : محمد أبو الفضل ، مكتبة نهضة مصر ، القاهرة ١٩٦٦ .
- ٨٣ — المسعودي ، أبو الحسن علي بن الحسين (ت ٣٤٥ هـ) :
— التنبيه والأشراف ، منشورات ومكتبة دار الهلال ، بيروت ١٩٨١ .
— مروج الذهب ومعادن الجوهر ، شرح : محمد قمحية ، دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٨٦ .
- ٨٤ — مسلم بن الحجاج النيسابوري (ت ٢٦١ هـ) : صحيح مسلم ، دار الكتاب العربي ، بيروت ١٩٨٧ .
- ٨٥ — المقرئ ، تقي الدين أحمد بن علي بن عبد القادر (ت ٨٤٥ هـ) : إمتاع الأسماع ، تحقيق وتعليق : محمد عبد الحميد ، دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٩٠ .
- ٨٦ — ابن منظور ، جمال الدين محمد بن مكرم (ت ٧١١ هـ) :
— لسان العرب ، دار صادر ، بيروت (ب . ت) .
— مختار الأغاني ، دار المعارف ، القاهرة ١٩٦٤ .
- ٨٧ — النجدي ، عبد الرحمن بن محمد : حاشية الروض المربع ، المطابع الأهلية ، الرياض ١٩٩٠ .
- ٨٨ — ابن النقيب ، شهاب الدين أبي العباس : عمدة السالك وعدة الناسك ، تحقيق : صالح مؤذن وغيث الصباغ ، بيروت (ب . ت) .
- ٨٩ — النووي ، أبو زكريا يحيى بن شرف (ت ٦٧٦ هـ) :
— روضة الطالبين ، تحقيق : عادل أحمد عبد الموجود والشيخ علي محمد عوض ، دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٩٢ .

— رياض الصالحين ، تحقيق : محمد ناصر الباني ، المكتب الإسلامي ، بيروت
١٩٨٦ .

٩٠ — النويري ، شهاب الدين احمد بن عبد الوهاب (ت ٧٣٣ هـ) : نهاية الأرب في
فنون الأدب ، وزارة الثقافة والإرشاد القومي ، دار الكتب العلمية ، القاهرة (ب . ت) .

٩١ — النيسابوري ، أبو الحسن علي بن احمد (ت ٤٦٨ هـ) : الوسيط في تفسير القرآن
المجيد ، تحقيق : الشيخ عادل أحمد عبد الموجود ، دار الكتب العلمية ، بيروت
١٩٩٤ .

٩٢ — النيسابوري ، الإمام الحافظ أبي عبد الله الحاكم (ت ٤٨٧ هـ) : المستدرک علی
الصحيحين ، دار الكتاب العربي ، بيروت (ب . ت) .

٩٣ — ابن هشام ، محمد عبد الملك (ت ٢١٨ هـ) : السيرة النبوية ، تحقيق : مصطفى
السقا وإبراهيم الأبياري ، مكتبة البابي الحلبي ، القاهرة ١٩٥٥ .

٩٤ — الهندي ، علاء الدين المتقي بن هشام (ت ٩٧٥ هـ) : كنز العمال في سنن الأقوال
والأفعال ، تصحيح وضبط : الشيخ بكر حياتي ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ١٩٨٥ .

٩٥ — وكيع ، محمد بن خلف بن حسان (ت ٣٠٦ هـ) : أخبار القضاة ، عالم الكتب ،
بيروت (ب . ت) .

٩٦ — ياقوت الحموي ، شهاب الدين أبي عبد الله (ت ٦٢٦ هـ) : معجم البلدان ، (دار
صادر ، بيروت ١٠٩٧٥) ،

٩٧ — اليعقوبي ، أحمد بن أبي يعقوب (ت ٢٨٤ هـ) : تاريخ اليعقوبي ، دار صادر
بيروت (ب . ت) .

ب - المراجع الحديثة :

- ١ - ادريس ، عبد الله عبد العزيز : مجتمع المدينة في عهد الرسول (ﷺ) ، عمادة شؤون المكتبات ، جامعة الملك سعود ، الرياض ١٩٨٢ .
- ٢ - الأسنابلوي ، محمد مهدي ، تحفة العروس والزواج الإسلامي ، دار الكتب العلمية ، بيروت (ب . ت) .
- ٣ - الألوسي ، محمود شكري ، بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب ، شرح محمد بهجت الأثري، شرح : محمد بهجة الأثري ، دار الكتب العلمية، بيروت (ب . ت) .
- ٤ - بدران ، عبد الله : سمير المؤمنات وأئیس الصالحات ، دار أسامة ، عمان ١٩٨٨ .
- ٥ - برو ، توفيق : تاريخ العرب القديم ، دار الفكر ، دمشق ١٩٨٢ .
- ٦ - البطاينة ، محمد ضيف الله : الحياة الإجتماعية في صدر الإسلام ، دار الكندي للنشر والتوزيع ، اربد ١٩٩٧ .
- ٧ - بلتاجي ، محمد : منهج عمر بن الخطاب في التشريع ، دار الفكر العربي ، القاهرة (ب . ت) .
- ٨ - الترمائيني ، عبد السلام :
- الرق ماضيه وحاضره ، سلسلة عالم المعرفة ، الكويت ١٩٧٩ .
- الزواج عند العرب في الجاهلية والإسلام (دراسة مقارنة) ، سلسلة عالم المعرفة ، الكويت ١٩٨٤ .
- ٩ - جبران ، نعمان محمود : دراسات في تاريخ الجزيرة العربية قبل الإسلام ، مؤسسة حمادة للخدمات الجامعية ، اربد ١٩٩٨ .
- ١٠ - الجزري ، عبد الرحمن ، الفقه على المذاهب الأربعة ، منشورات : محمد علي بيضون ، دار الكتب ، بيروت ٢٠٠١ .
- ١١ - الجزائري ، أبو بكر : منهاج المسلم ، دار الجيل ، بيروت ١٩٩٢ .
- ١٢ - الجمل ، إبراهيم محمد : جامع مسانيد النساء وذكرهن وأحوالهن ، الدار المصرية اللبنانية ، بيروت ١٩٩٢ .
- ١٣ - جودة ، جمال : الأوضاع الإجتماعية والإقتصادية للموالي في صدر الإسلام ، دار البشير للتوزيع ، عمان ١٩٨٩ .

- ١٤ — حريثاني ، سليمان : الجواري والقيان وظاهرة انتشار اندية ومنازل المقينين في المجتمع العربي الإسلامي ، دار الحصاد ، دمشق ١٩٩٧ .
- ١٥ — الحسن ، احسان محمد : موسوعة علم الإجتماع ، الدار العربية للموسوعات ، بيروت ١٩٩٩ .
- ١٦ — حسن ، حسن إبراهيم : تاريخ الإسلام السياسي والديني والثقافي والاجتماعي ، مكتبة النهضة المصرية ، القاهرة ١٩٦٤ .
- ١٧ — حسن ، علي إبراهيم : التاريخ السياسي العام ، مكتبة النهضة المصرية ، القاهرة (ب . ت) .
- ١٨ — حسين ، قصي : جمهرة قصص العرب ، دار ومكتبة الهلال ، بيروت ١٩٩٩ .
- ١٩ — حميد الله ، محمد : مجموعة الوثائق السياسية للعهد النبوي ، دار النفائس ، بيروت ١٩٨٣ .
- ٢٠ — الحوفي ، أحمد محمد : — الحياة العربية من الشعر الجاهلي ، مكتبة نهضة مصر ، القاهرة ١٩٥٢ .
— المرأة في الشعر الجاهلي ، دار نهضة مصر ، القاهرة (ب . ت) .
- ٢١ — الحياي ، رعد كامل : تعدد الزوجات في الإسلام ، مطبعة الجمهور ، الموصل ١٩٩٠ .
- ٢٢ — الحياي ، ليلى : معجم ديوان أشعار النساء في صدر الإسلام ، مكتبة لبنان ، بيروت ١٩٩٩ .
- ٢٣ — خالد ، محمد خالد : رجال حول الرسول ، دار الفكر ، بيروت (ب . ت) .
- ٢٤ — خليل ، أحمد : المرأة العربية وقضايا التغيير ، بيروت ١٩٨٢ .
- ٢٥ — الدوري ، عبد العزيز : — مقدمة في التاريخ الاقتصادي العربي ، دار الطليعة ، بيروت ١٩٧٨ .
— العصر العباسي الأول ، دار الطليعة ، بيروت ١٩٨٨ .
- ٢٦ — دروزة ، محمد عزة : المرأة في القرآن والسنة ، المكتبة العصرية ، بيروت (ب . ت) .
- ٢٧ — رواس ، قلعه جي : الموسوعة الفقهية ، دار النفائس ، بيروت (ب . ت) .
- ٢٨ — زناتي ، محمود : نظم العرب قبل الإسلام ، القاهرة ١٩٩٢ .
- ٢٩ — الزين ، سميح عاطف : عالمية الإسلام ومادية العولمة ، بيروت ، الشركة العالمية للكتاب ، القاهرة ٢٠٠٢ .
- ٣٠ — السامرائي ، يونس : أمهات المؤمنين مكتبة دار الشروق ، بغداد (ب . ت) .
- ٣١ — سليم ، محمد سليم : نساء حول الرسول ، مكتبة ابن سينا ، القاهرة (ب . ت) .
- ٣٢ — السيف ، عبد الله محمد : الحياة الاقتصادية والاجتماعية في نجد والحجاز في العصر الأموي ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ١٩٨٣ .

- ٣٣ — الشافعي ، أحمد محمود : الزواج في الشريعة الإسلامية ، مؤسسة الثقافة ، القاهرة ١٩٨٠ .
- ٣٤ — الشريف ، أحمد إبراهيم : مكة والمدينة في الجاهلية وعصر الرسول ، دار الفكر ، القاهرة ١٩٦٧ .
- ٣٥ — شاكِر ، محمود : الصديق وأسرته ، المكتب الإسلامي ، عمان ١٩٩٧ .
- ٣٦ — الشلبي ، أبو زيد ، تاريخ الحضارة الإسلامية (مكتبة وهبة ، القاهرة ١٩٦٤) .
- ٣٧ — الصالح ، صبحي : النظم الإسلامية ، دار العلم للملايين ، بيروت ١٩٨٠ .
- ٣٨ — الصانع ، عبد الإله : الزمن عند الشعراء العرب قبل الإسلام ، دار الرشيد للنشر ، بغداد ١٩٨٢ .
- ٣٩ — الصايم ، محمد : حقوق وواجبات الزوج المثالي والزوجة المثالية ، المكتبة التوفيقية ، القاهرة (ب . ت) .
- ٤٠ — الطنطاوي ، علي : أخبار عمر وأخبار عبد الله بن عمر ، دار الفكر للطباعة ، بيروت ١٩٧٠ .
- ٤١ — عامر ، عبد اللطيف : أحكام الأسرى والسبايا في الحروب الإسلامية ، دار الكتب المصري ، القاهرة ١٩٨٦ .
- ٤٢ — عبد الغني ، عبد الرحمن : زوجات محمد وحكمة تعددهن ، عمان ١٩٨٤ .
- ٤٣ — عبد الكريم ، خليل : شدو الربابة بأحوال مجتمع الصحابة ، السفر سينا للنشر ، القاهرة .
- ٤٤ — عبد الكريم ، خليل : مجتمع يثرب ، سينا للنشر ، القاهرة ١٩٩٧ .
- ٤٥ — العتوم ، علي : قضايا في الشعر الجاهلي ، عمان (ب . ت) .
- ٤٦ — العربي ، محمد حمزة : الحياة الزوجية ، عمان ١٩٧٥ .
- ٤٧ — عطية ، محمد جمال : النظم الاجتماعية ، بيروت ١٩٧٨ .
- ٤٨ — عساف ، أحمد محمد : الحلال والحرام في الإسلام دار احياء العلوم ، بيروت ١٩٨٦ .
- ٤٩ — العقاد ، عباس محمود : المجموعة الكاملة ، اسلاميات ، دار الكتاب اللبناني ، بيروت ١٩٨٩ .
- ٥٠ — العك ، خالد : المرأة في القرآن والسنة ، بيروت ١٩٨٧ .
- ٥١ — علوان ، عبد الله : آداب الخطبة والزفاف وحقوق الزوجية ، دار السلام ، بيروت ١٩٨٩ .
- ٥٢ — علي ، جواد : المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام ، دار العلم للملايين ، بيروت ١٩٧٠ .
- ٥٣ — عميرة ، عبد الرحمن : رجال ونساء أنزل فيهم قرآناً ، دار الجيل ، بيروت ١٩٩٠ .

- ٥٤ — أبو العينين ، بدران : الزواج والطلاق في الإسلام ، مؤسسة شباب الجامعة ،
الأسكندرية ١٩٨٥ .
- ٥٥ — فاروق ، أحمد سليم : الإلتواء في الشعر الجاهلي ، اتحاد الكتاب العربي ، القاهرة
١٩٩٨ .
- ٥٦ — فروخ ، عمر : تاريخ الأئمة العربي ، دار العلم للملايين ، بيروت ١٩٨٤ .
- ٥٧ — أبو الفضل ، أحمد : مكة في عصر ما قبل الإسلام ، مطبوعات دار الملك عبد
العزیز ، الرياض ١٩٨١ .
- ٥٨ — فضل الله ، مريم نور الدين ، المرأة في ظل الإسلام (دار الزهراء للطباعة ، بيروت
١٩٨٢) .
- ٥٩ — فوزي ، ابراهيم : أحكام الأسرة في الجاهلية والإسلام ، دار الكلمة للنشر ، بيروت
١٩٨٣ .
- ٦٠ — الكاندهلوي ، محمد : حياة الصحابة ، دار الصابوني ، بيروت (ب . ت) .
- ٦١ — كحالة ، عمر رضا : دراسات اجتماعية في العصور الإسلامية ، المطبعة
التعاونية ،
دمشق ١٩٧٣ .
- ٦٢ — كستر ، ن ، ج : مكة وتميم وصلتهما بالقبائل العربية ، ترجمة : يحيى الجبوري ،
دار الحرية ، بغداد ١٩٧٦ .
- ٦٣ — اللحام ، حنان : هدي السيرة في التغير الاجتماعي ، دار الفكر ، دمشق ٢٠٠١ .
- ٦٤ — أبو ليلى ، فرج محمود : الزواج وبناء الأسرة ، دار قطري بن الفجاءة ، الدوحة
١٩٩٧ .
- ٦٥ — المبيضن ، سمير : المرأة في العصر الجاهلي ، رسالة ماجستير غير منشورة ، جامعة
مؤنة ١٩٩٥
- ٦٦ — المحاسنة ، محمد حسين : تاريخ الحضارة والنظم الإسلامية ، مطبعة البهجة ، اربد
٢٠٠٠ .
- ٦٧ — المدرس ، علاء الدين : النسب والمصاهرة بين أهل البيت والصحابة ، دار الكتب
العلمية ، بغداد ١٩٩٨ .
- ٦٨ — المصري ، جميل عبد الله : الموالي وموقف الدولة الأموية منهم ، دار أم القرى
للنشر والتوزيع ، عمان ١٩٨٨ .

- ٦٩ — مصطفى ، أسامة نعيم : قصص النساء المبشرات بالجنة ، دار عالم الثقافة ، عمان ٢٠٠٣ .
- ٧٠ — معاليقي ، منذر : صفحات مطوية من تاريخ الجاهلية ، دار الهلال بيروت ١٩٩٥ .
- ٧١ — الملاح ، هاشم :
- الوسيط في تاريخ العرب قبل الإسلام ، دار الكتب للطباعة والنشر ، الموصل ١٩٩٤ .
- الوسيط في السيرة والخلافة الراشدة ، الموصل ١٩٩٢ .
- ٧٢ — المناسبة ، أمين محمد : الثقافة الإسلامية ومستجدات العصر ، مؤسسة رام ، عمان ١٩٩٥ .
- ٧٣ — المنجد ، صلاح الدين : الحياة الجنسية عند العرب ، دار الكتاب الجديد ، بيروت ١٩٧٥ .
- ٧٤ — مهران ، محمد : الحضارة العربية القديمة ، دار المعرفة ، الاسكندرية ١٩٨٨ .
- ٧٥ — مونتجمري ، وات :
- محمد في مكة ، تعريب : شعبان بركات ، منشورات المكتبة العصرية ، بيروت ١٩٥٢ .
- محمد في المدينة ، تعريب : شعبان بركات ، منشورات المكتبة العصرية ، بيروت (ب . ت) .
- ٧٦ — نخبة من الأساتذة المختصين المصريين والعرب : معجم العلوم الإجتماعية ، الهيئة المصرية العامة ، القاهرة ١٩٧٥ .
- ٧٧ — النص ، إحسان : العصبية القبلية وأثرها في الشعر الأموي ، دار اليقظة العربية ، القاهرة (ب . ت) .
- ٧٨ — نصير ، أمل : صورة المرأة في الشعر الأموي ، المؤسسة العربية للدراسات والنشر ، بيروت ٢٠٠٠ .
- ٧٩ — النعيمي ، رياض هاشم : بنو مخزوم ودورهم السياسي والحضاري حتى نهاية العهد الراشدي ، رسالة دكتوراه ، جامعة الموصل ١٩٩٦ .
- ٨٠ — النوايسة ، مصلح : نساء خاليدات ، دار الطليعة ، الزرقاء ١٩٩٧ .
- ٨١ — هارون ، عبد السلام : تهذيب سيرة ابن هشام ، مكتبة السنة ، القاهرة ١٩٨٩ .
- ٨٢ — الهواري ، تيسير : عمات النبي ، جمعية عمال المطابع التعاونية ، عمان ٢٠٠١ .
- ٨٣ — ولكن : الأمومة عند العرب ، ترجمة : بندلي صليبا ، كازان ١٩٠٢ .
- ٨٤ — ياسين ، نجمان :
- الإسلام والجنس في القرن الأول الهجري ، دار عطية للنشر والتوزيع ، بيروت ١٩٩٧ .
- تطور الأوضاع الإقتصادية في عصر الرسالة والراشدين ، بيت الموصل ، الموصل ١٩٨٨ .
- التنظيمات الإجتماعية والإقتصادية في المدينة في القرن الأول الهجري ، رسالة دكتوراه غير منشورة ، جامعة الموصل ١٩٩٠ .

٨٥ — أبو يحيى ، محمد حسين : أحكام الزواج في الشريعة الإسلامية ، المركز العربي ، عمان ١٩٩٨ .

ج — المراجع الأجنبية :

Smith , William Robertson Kinship and Marriage in Early Arabia , A . and . C . Black , (London , 1979) .

د : المقالات :

١ — الحيايى ، ليلي : هند بنت عتبة ، جامعة صدام للعلوم الإسلامية ، ع ٧ ، لسنة ١٩٩٩ .

٢ — الصفار ، ابتسام مرهون : الخطوبة والزواج في الأدب العربي ، مجلة الفيصل ، ع ٢ - ٣ ، الرياض ١٤٢٢ هـ .

٣ — الصفار ، عبد الرزاق قاسم : زوجات النبي الطاهرات في السيرة النبوية لابن هشام ، مجلة آداب الرافدين ، كلية الآداب ، جامعة الموصل ، ع ١٣ ، لسنة ١٩٨٠ .

٤ — الربيعو ، تركي علي : الأسرة الجاهلية والإسلام ، قراءة في نسب قريش للزبييري ، مجلة أبولب ، ع ٣٧ ، بيروت ١٩٩٩ .

٥ — ابن علمر ، توفيق : أحكام الرق في التشريع الإسلامي ، المؤرخ العربي ، ع ١٧ ، بغداد ١٩٨١ .

٦ — فيتاني ، تيسير : الخلع ، مجلة الشريعة ، ع ٤٥٤ ، عمان ٢٠٠٣ .

٧ — قصبجي ، فاروق سليم : النسب الهجين في المجتمع الجاهلي ، مجلة بحوث جامعة حلب ، ع ٢٧ ، لسنة ١٩٩٥ .

٨ — الملاح ، هاشم وعبد الواحد الرمضاني : ثروات أهل مكة في عصر الرسالة ، المؤرخ العربي ، ع ٤٣ ، لسنة ١٩٩٠ .

٩ — نوري ، دريد : تربية وتعليم المرأة في المجتمع الإسلامي ، مجلة آداب الرافدين ، ع ١٠ ، لسنة ١٩٧٩ .

١٠ — الهاشمي ، علي : الأماء في المجتمع العربي قبل الإسلام ، مجلة الأستاذ ، دار المعلمين العالية ، بغداد ، م ٥ ، لسنة ١٩٥٦ .

١١ — ياسين ، نجمان : أشكال الطلاق والخلع والفراق في عصر الرسالة والراشدين ، مجلة المورد ، م ٢٥ ، لسنة ١٩٩٧ .

